

IT'S A LONG WAY FROM 1939

We started in 1939. That's not so long ago in time. But in terms of experience, it's long enough. Especially when you realise that our upgrading ilmenite plant which uses the chloride process is the first of its kind in the world.

We also manufacture Caustic Soda, Soda Ash, Sodium Bicarbonate, Ammonium Bicarbonate, Calcium Chloride, Trichloroethylene, Liquid Chlorine, Hydrochloric Acid and Salt.

That's saying a lot. Our technicians are ever on the lookout, finding new uses for our products and attempting to utilise the country's resources to a fuller extent.

DHRANGADHRA CHEMICAL WORKS LIMITED

Nirmal, 3rd floor, 241 Backbay Reclamation,
Nariman Point, **Bombay** 400 021

Phone 293294 293235 293330 292407
Gram SODACHEM

DCW—Working to a "Chemical" Future

गीर्वाण

विचार मासिक

सद्विचार की वर्णमाला में सदाचार का प्रवर्तन

वर्ष ३, अंक १२ अप्रैल १९७४
वीर निर्वाण सवत् २५००
वैशाख २०३१

संपादन डॉ. नमीचन्द जैन
प्रबन्ध प्रेमचन्द जैन
सम्पादक मतोष जडिया
संयोजन बाबूलाल पाटोदी

वार्षिक दस रुपये
विदेशों में अठारह रुपये
एक अंक एक रुपये
प्रस्तुत अंक पाँच रुपये



इस अंक का मुद्रण

नई दुनिया प्रेस, इन्दौर



प्रकाशक

हीरा-भैया-प्रकाशन,

१४, भोपाल कम्पाउण्ड,
सरसटे बस-स्टेशन के सामने,
इन्दौर ४५२००१, म. प्र.

एक कला-समीकरण

तीर्थंकर के सज्जाकार श्री सतोष जडिया से जब यह कहा गया कि उन्हें मुनिश्री विद्यानन्द-विशेषांक के लिए आचरण तैयार करना है तब उन्होंने एक ही महम सवाल किया 'जैन मुनि या मुनिश्री विद्यानन्द ?' मैं जडिया के कला-भर्म को पहिचान गया। उनकी आँखों ने मुनिश्री विद्यानन्दजी में जैन मुनि के साधारणीकरण के ही दर्शन किये थे। वे मुनिश्री मतीर्थंकर की वीतरागता, जिसका न तो बल चिह्न है और न ही बन्दर, अपितु जो सामान्य है जिसमें भेद-विज्ञान तो है किन्तु भेदक कुछ भी नहीं है, ही देख सके। उन्होंने एक समीकरण प्रस्तुत किया मुनिश्री विद्यानन्द=मोक्षमार्ग अर्थात् रत्नत्रय+शिलाखण्ड+मुनित्व के सामान्य प्रतीक पिच्छी और कमण्डलू, और इन सबको परम्परित रगों के संयोजन में बाध दिया। इस तरह सपूर्ण आकृति आकार होने के साथ ही निराकार भी है, वह सामान्य मुनित्व की परिदर्शिका होने के साथ ही मुनिश्री विद्यानन्दजी के व्यक्तित्व की, उनकी आधी सदी की विचार एवं साधना-यात्रा की प्रतिनिधि भी है। हिमालय से लेकर मैदानों तक हुए उनके मगल विहारों की प्रतिच्छाया तो वहाँ है ही, साथ ही पुद्गल से आत्मतत्त्व के विखण्डन की साधना भी इन रगों और आकारों में प्रकट हुई है। सम्बन्ध का त्रिक भी अपने समग्र वैभव के साथ शीर्ष पर स्थापित है। जैन सिद्धान्तों का इतना सूक्ष्म अंकन, जो मोक्षमार्ग के सपूर्ण माध्यमों को व्यक्त करता हो, इस तरह कही और देखने को नहीं मिलता। रंग और रेखाओं के कलश में जैन तत्त्वदर्शन को जिस कौशल के साथ यहाँ सजीया गया है, वह स्मरणीय है।

—संपादक

क्या/कहाँ

विद्यानन्द-खण्ड (७-१२२)

सालगिरह एक गुलबस्ते की	—सपादकीय	७
ऐसे थे सुरेन्द्र	—वासुदेव अनन्त मागळे	११
समुक्त पुरुष श्री गुरु विद्यानन्द	—वीरेन्द्रकुमार जैन	२०
रोशनी का इतिहास (कविता)	—उमेश जोशी	३५
बे युग-दृष्टा मुनि हं	—कन्हैयालाल मिश्र प्रभाकर	३७
एक सन्त, एक साहित्यकार, एक सूत्रकार	—नरेन्द्रप्रकाश जैन	४२
वाग्मी मनोज निर्ग्रन्थ	—डा. दरबारीलाल कोठिया	४७
भीड़ में अकेले (कविता)	—मिश्रीलाल जैन	५०
विद्यानन्द-चित्रावली		५१
यात्रा विद्या के आनन्द की	—श्रीमती रमा जैन	५९
युग-पुरुष (कविता)	—कल्याणकुमार जैन शशि	६१
मेरी डायरी के कुछ पन्ने	—डा. अम्बाप्रसाद सुमन	६३
क्रान्ति के अमर हस्ताक्षर	—डा. देवेन्द्रकुमार शास्त्री	६९
मुनि विद्यानन्द एक सहज पारदर्शी व्यक्तित्व	—गजानन डेरौलिया	७१
राष्ट्र सन्त मुनिश्री और आधुनिक जीवन संदर्भ	—डा. निजाम उद्दीन	७५

विश्वधर्म के अंग्रकता ऋषि

	—बाबूलाल शास्त्री	८२
विद्यानन्द-साहित्य : एक सर्वेक्षण		८५
तपस्या के चरण (कविता)		
	—डॉ रघुवीरशरण 'मित्र'	९१
एक प्रेरक व्यक्तित्व मुनिश्री विद्यानन्द स्वामी	—डॉ ज्योतीन्द्र जैन	९५
मुनि विद्यानन्द-स्तवनम्		
	—स्व डॉ नेमिचन्द्र जैन शास्त्री	९९
वर्षायोग जयपुर, इन्डौर, मेरठ		
	—डा कस्तूरचन्द कासलीवाल माणकचन्द पाण्ड्या, जयचन्द जैन	१०१
क्या इन्डौर इसे बर्बरित करेगा	—बाबूलाल पाटोदी	११०
मुनिश्री विद्यानन्दजी की हस्ततल- रेखाओं का सामुद्रिक विश्लेषण		११४
मुनिश्री विद्यानन्दजी की जन्मपत्रिका		११५
उन्हें जैसा मैंने देखा, समझा		
	—पदमचन्द्र जैन शास्त्री	११७
क्या करें व्यक्ति, समाज, सस्याएँ, कार्यकर्ता, पत्र-पत्रिकाएँ (इटरव्यू)		१२१

महावीर-खण्ड (१२३-१७०)

तीन नवगीत		
	—नईम	१२५
महावीर सामाजिक क्रान्ति के सूत्रधार	—भानीराम अग्निमुख	१२७
अहिंसा महावीर और गांधी	—माणकचन्द कटारिया	१३१
अपरिग्रह के प्रचेता भगवान् महावीर	—मुनि रूपचन्द	१३८
वर्तमान में भगवान् महावीर के तत्व- चिन्तन की सार्यकता	—डॉ नरेन्द्र भानावत	१४१

भगवान्महावीर का सन्देश और आधु- निक जीवन-संघर्ष	—डा महावीरसरन जैन	१४६
जब मुझे अकर्त्ताभाव की अनुभूति हुई	—वीरेन्द्रकुमार जैन	१५५
महावीर साहित्य : विगत पचास वर्ष		१६०
महावीर : समाजवादी संघर्ष में		
	—धन्नालाल शाह	१६३
वर्तमान युग में महावीर की प्रासंगिकता	—सरोजकुमार	१६६
नयनपथगामीभवतुमे (महावीराष्टक)	—अनु —भवानीप्रसाद मिश्र	१६९

जैनधर्म-खण्ड (१७१-२२४)

निराकार की (कविता)	—भवानीप्रसाद मिश्र	१७२
सापेक्ष विकल्प, अहम् पोंडिल, प्रार्थना निर्द्वन्द्व (क्षणिकाएँ)	—दिनकर सोनवलकर	१७३
जैन दर्शन की सहज अनुभूति : अनेकान्त	—जयकुमार 'जलज'	१७५
जैन भक्ति . अहेतुक भक्ति-मार्ग	—डा प्रेमसागर जैन	१७९
बदलते सद्वर्णों में जैनधर्म की भूमिका	—डा प्रेमसुमन जैन	१९१
युद्ध-विराम (बोधकथा)	—नेमीचन्द्र पटोगिया	१९६
जैनसाहित्य शोध की दिशाएँ	—डा कस्तूरचन्द्र कासलीवाल	१९९
जैनधर्म के विकास में कर्नाटक साहित्य का योग	—वर्द्धमान पार्श्वनाथ शास्त्री	२०३
मध्यप्रवेश का जैन पुरातत्व	—बालचन्द्र जैन	२१३
प्राचीन भालवा के जैन सारस्वत और उनकी रचनाएँ	—डा तेजसिंह गौड़	२१७

सालगिरह : एक गुलदस्ते की

मुनिश्री विद्यानन्दजी का पच्चासवा वर्ष सपन्न करना और इक्यावनवें वर्ष में पग रखना एक लोकमगलकारी प्रसंग तो है ही, मानवता के लिए शुभ शकुन भी है। उनका आधी शताब्दी का यह जीवन एक समर्पित व्यक्तित्व का वैविध्य से भरा जीवन है। उनकी बाल्यावस्था से लेकर अबतक के जीवन की प्रमुख घटनाओं की समीक्षा जब हम करते हैं तब लगता है जैसे वे केवल जैनो के ही नहीं देश की शताब्दियों में विकसित आध्यात्मिक मान्यताओं के जीवन्त इतिहास हैं। उनकी अबतक की विचार-यात्रा का हर पड़ाव लोकजीवन को कोई-न-कोई दिशा देने के लिए प्रकाशस्तम्भ बनकर प्रकट हुआ है, उसका सबल बना है। उनके विभिन्न नगरो में हुए प्रवचनों ने भारत की अन्तरात्मा को जगाया है और लोकजीवन को प्रबुद्ध किया है। गौर से नजर डालने पर हम देखते हैं कि मुनिश्री का अबतक का जीवन मात्र व्यक्तिगत उठान पर केन्द्रित नहीं है अपितु एक समरस आध्यात्मिक साधना के साथ ही अनासक्ति और अपरिग्रह की उत्तम प्रयोगशाला भी सिद्ध हुआ है। ज्ञान को लेकर भी उन्होंने ग्रन्थीय और स्वानुभविक प्रयोग किये हैं। निर्ग्रन्थ होकर ग्रन्थों का जो अभीक्षण पारायण उन्होंने किया है और परम्परा की जो युक्तियुक्त व्याख्याएँ की हैं उनसे अन्धविश्वासों की नींव हिली है और आदमी को प्रखर मनोबल प्राप्त हुआ है। भारतीयता को जो नयी वितति मुनिश्री के उदार चिन्तन से प्राप्त हुई है, उसे राष्ट्र का इतिहास कभी भूल नहीं पायेगा।

सत्रस्त लोकजीवन और मुलगती समस्याओं के बीच मुनिश्री की यह सालगिरह कई दृष्टियों से महत्त्वपूर्ण है। इन सुनहले क्षणों में हमें मुनिश्री के जीवन-तथ्यों और उनके विचार-मन्यन को गौर से देखना चाहिये। उनकी अनैकान्तिनी मुद्रा निश्चय ही हमें कई समाधान दे सकती है और कई बठिनाइयों के बीच भी किसी आसान राह को हम पा सकते हैं।

मुनिश्री की कुछ आस्थाएँ हैं जो उन्हें लीक-लीक चलने वाले मुनियों से अलग करती हैं। वे दिगम्बर परम हस हैं, अनासक्त, अपरिग्रहीत। उन्हें ससार से चाहिये ही कितना ? बिन्दु-सा आदान और सिन्धु-सा प्रदान उनकी जीवन-सन्तति है। अजलि लेना और दरिया देना उनकी रोजमर्रा की चर्या है। यही कारण है कि इस उदारचेता सन्त के माध्यम से शताब्दियों से पक रहा विश्वधर्म आज पूरी समर्थता से आकार ग्रहण करना चाहता है। उनके द्वारा उद्घोषित विश्वधर्म नया नहीं है शाश्वत है। धर्म के पास नया कभी कुछ होता ही नहीं, जो होता है सनातन होता है। किसी भी वस्तु का नया होना कई खतरों से घिरा है, जिनमें से एक है उसका पुराना होना। यही वजह है कि मुनिश्री के सारे प्रवर्तन 'उत्पादव्ययधौष्य' के सूत्र-वचन पर चढ़े हुए हैं, न नये, न गये, सदैव, सनातन एक-जैसे। उनकी तत्त्वदृष्टि का मर्म यही है, यही है। एक गहरी निर्ग्रन्थता और आकिचन्य उनकी हर सास में बुने हुए हैं। इस निलिप्तता के साथ गहरे-गहन सामाजिक

वात्सल्य का निर्वाह लोगों को आश्चर्य में डाल देता है, किन्तु जो सघन वत्सलता और करुणा मनिश्री के आचरण में दिखायी देती है वह उनके भीतरी अँवों में पक रही निर्यमता की ही परिणति है। ममत्व का शून्य पर पहुँचना ही उसका अधिक प्रगाढ़ और विस्तृत होना है। मनिश्री की ममता एक नये आयाम पर आकर विश्व-वात्सल्य में आकृत हुई है। अपार कम्पा के कारण ही अब उनका अपना जीवन उनका अपना कहीं है वह तो संपूर्ण विश्व में व्याप्त जीवन जैसा कुछ हा गया है। हिमालय पर चढ़कर जिसने संपूर्ण भारत और विश्व के भाग्य विधान को देखा हो उसके विश्वव्यापी होने की स्थिति को हम किसी कोशिश पर नकार नहीं सकते।

जैनाचार्यों और मुनियों की परम्परा में मुनिश्री विद्यानन्द की ओर जब हम देखते हैं तो ऐसा लगता है मानो हम महामुनि की जीवन-यात्रा में सारे आचार्य उपाध्याय और मुनि समवत प्रतिच्छादित हुए हैं। मनिश्री यदि मात्र जैना के ही हो तो हम उनकी चर्चा करना भी पसन्द न करें किन्तु वे अपने जीवन चिन्तन में जैन होने में पूर्व अत्यन्त मानवीय हैं और इमीलिए भिन्न भी हैं। ऐसे कई उदाहरण हैं जब कोई मुनि तो है किन्तु मानवीय नहीं है। ऐसे में मुनित्व की पराजय है। जब मुक्ति के लिए मानवत्व अवश्यम्भावी है तो मुनि के लिए तो वह है ही। विद्यानन्दत्व की महत्ता इसमें है कि वह अपनी चर्चा और विचार यात्रा में केवल जैन नहीं हैं संपूर्ण भारतीयता के समवत पुत्र हैं। १९७० ई. में मनिश्री ने हिमालय की जो पद यात्रा की और मास्कृतिक समन्वय की जिम गंगात्री का उन्मुक्त किया वह अविम्वगणीय है। उसने वतमान यवापीढ़ी को मानव के चान्द्र तल-आराहण से भी अधिक प्रभावित किया है। विस्मयकारी यह है कि मुनिश्री कभी यह देख ही नहीं पाते कि उनका मणिप्रिध में जा बैठा है वह जैन है हरिजन है खतिहर है श्रमिक है प्राध्यापक है या कुनपति है। उनकी दृष्टि इनकी पारगामी है कि वह हर आदमी में बैठ आदमी को देख लेती है और वहीं पहुँचकर उसे प्रभावित करती है। वह तलाश में ही यह है कि जो पास बैठा है वह क्या चाहता है उसकी मानवीय ऊर्जा कितनी है और उस मानवता के कल्याण में कितना मोड़ा जा सकता है। इमीलिए उनकी दृष्टि में भेद विज्ञान तो निवाम करता है भेद नहीं उहर्गता जैनधर्म में भी भेदविज्ञान का महत्त्व है भेद महत्त्वहीन है। मनि विद्यानन्द परम जैन श्रमण है हर तरह में फकीर यानी निष्पन्थ। उनकी वैश्विक दृष्टि मुसलमान हिन्दू सिक्ख ईसाई और पारसी में कोई फर्क नहीं कर पाती। उनकी विचार-यात्रा सप्रदायातीन है सकीणताओं को अतिक्रान्त करती अत्यन्त पावन।

उनकी विचार-यात्रा की प्रमुख विशेषता यह है कि वे विक्रम की महत्ता को स्वीकार करते हैं। उन् जड़ता और प्रमाद अस्वीकार है। वे किसी एक स्थिति का जिसका विकास संभव है मजर नहीं कर पाते इसीलिए विकास को वे धर्म मानते हैं और हर अस्तित्व को पुरश्चरण की प्रेरणा देते रहते हैं। वे अनुक्षण उर्ध्वग है अत जीवन की उदात्त उध्वगामी शक्तियों में उनकी गहन आस्था है। समय के एक-एक क्षण और समय (आत्मा) के एक-एक ऊर्जाकण का वे उसकी संपूर्णता में उपयोग करना चाहते हैं यही कारण है कि उन्हें वे लोग बिल्कुल नापसन्द हैं जो समय के मल्य को नहीं समझते और जिन्हें समय की शक्तियों की पहिचान नहीं है। वे समय की सही पकड़ को विकास की आत्मा मानते हैं

और उसका उसकी समग्र ऊर्बस्वता में इस्तेमाल करना चाहते हैं। प्रवचन में उनका विश्वास है, भाषण में नहीं, वे अपना कहा हुआ जीवन में ज्यों-का-त्यों घटित देखना चाहते हैं, यानी जो घटा चुकते हैं उसे ही बाणी पर लाते हैं। उनकी अनेकान्तिनी बाणी में भारत की विगत ढाई हजार वर्षों की चिन्तन-यात्रा की एक सार-पूर्ण झलक दिखायी देती है। उनके प्रवचनों में होने वाली भीड़ें उल्लेखनीय हैं, कोई भी वक्ता इतनी बड़ी भीड़ को पाकर उन्मादी हो सकता है, किन्तु मुनिश्री की वाग्मिता इसलिए महत्त्व की है कि वह भीड़ में भी उन्हें अकेला रखती है और अकेले में भी समुदाय के बीच रख सकती है। वे वाग्मी-निर्लिप्त-निष्काम सन्त हैं। दिगम्बरत्व की यही तो विशेषता है कि वह एकान्त में भी अनेकान्त की आराधना कर सकता है और अनेकान्त में भी एकान्त का अनुभव कर सकता है। वह बह्वर्थावादी होता है, किन्तु किसी एक अर्थ, या मुद्दे पर रुक जाने को वह सार्थक नहीं मानता। मुनिश्री शब्द की अपेक्षा उसके अर्थ और सदर्भ पर ध्यान रखते हैं, इसलिए "एकान्त" "भीड़" "अनेकान्त" इत्यादि सारे शब्द उन्हें विस्कत में नहीं डाल पाते। भला जो शब्द को परेशानी में डाल सकता हो, उसे शब्द परेशानी में कैसे डाल सकते हैं? गहरी पेठ होने के कारण मुनिश्री हर स्थिति को अपने अनुरूप और हर स्थिति में यदि आवश्यक हुआ तो उसके अनुरूप होने-डलने की क्षमता रखते हैं। उनकी वैचारिक सहिष्णुता उदाहरणीय है।

एक अजीब बात है। यह जानने हुए भी कि विद्यानन्दजी जैन मुनि हैं सभी सप्र-दाय वर्ग और पेशे के लोग उनसे पूरी उन्मुक्तता के साथ मिलते हैं और जी-खोलकर विचार-विमर्श करते हैं। मुनिश्री भी प्रायः सबसे बिना किसी भेदभाव के स्थित्यतीत होकर मिलते हैं। यह नहीं कि उनसे मिलने या उनके दर्शन करने कोई एक प्रदेश या भाषा आती हो प्रायः सारा भूगोल और सस्कृतियाँ उनके दर्शनार्थ पहुँचती हैं। इसके पीछे उनके व्यक्तित्व का यही चुम्बक काम करता है कि वे रूढ़ या परम्परावादी नहीं हैं, स्वाभाविक हैं और हर आदमी को स्वाभाविक होने की सलाह देते हैं। स्वभाव ही धर्म है। इस वाक्य को मुनिश्री के जीवन में चरितार्थ देखा जा सकता है।

मुनिश्री की इस इक्यावनवीं सालगिरह को हम एक गुलदस्ते की सालगिरह कह सकते हैं। वे गुल नहीं हैं, एक सम्मोहक गुलदस्ते हैं रगविरगों फूलों के स्तवक। अनेकान्त और गुलदस्ते में कोई फर्क नहीं है। दोनों वैविध्य को मानते हैं और उसे एक ही बन्धन में समेटने की क्षमता रखते हैं। जिस तरह एक गुलदस्ता कई महकिले-मुरभीले रंगों और आकृतियों के फूलों को एक साथ लेकर अपने व्यक्तित्व की रचना करने में समर्थ है ठीक वही स्थिति मुनिश्री की है, वे वैविध्य की पर्याय-सत्ता को मानते हैं और अपनी अनेकान्तिनी प्रतिभा से उसे समायोजित रखते हैं। वे कई परस्पर-विरोधी शक्तियों और दृष्टिकोणों के समायोजन हैं, इसलिए हमने उनकी सालगिरह को एक स्तवक की वर्षप्रस्थि का संबोधन दिया है।

हो सकता है कुछ लोगों को ऐसा लगे कि मुनिश्री विद्यानन्द सबको प्रसन्न रखने के लिए हर हमेशा किसी फारमूले की खोज में रहते हैं, और उनका विश्वधर्म इसी तरह का कोई फारमूला हो। यह उन लोगों का भ्रम है। सचाई यह है कि आप चाहें जो कीजिये, सब लोग प्रसन्न कभी हो ही नहीं सकते, और फिर मुनिश्री को ऐसी कीन-सी गरज है जो वे दुनिया-भर के धर्मों को इकट्ठा करके अलग से कोई खिचड़ी पकायें। वे तो इस बात के उज्ज्वल-तम प्रतीक हैं कि जब हम दुराग्रह से विरक्त हो जाते हैं और अपनी स्वाभाविक ऊर्जा में श्वास लेने लगते हैं तो जो धर्म करबट लेकर सामने आता है, वही विश्वधर्म है। विश्वधर्म कोई सम्मिश्रण नहीं है, वह समझौता भी नहीं है। वह 'कुछ इससे, और कुछ उससे' की परि-

णति भी नहीं है वस्तुतः वह आत्मा की निर्मल अवस्था का ही उल्लेख है। यदि आप स्वभाव में आ जाएँ तो ऐसी स्थिति में आत्मा का जो विकिरण (रेडिएशन) होगा वही विश्वधर्म की आधारभूमियाँ तैयार करेगा।

मुनिश्री जिस परम्परा की सन्तति हैं उसमें अन्धविश्वासों और आडम्बरो के लिए कोई स्थान नहीं है। वहाँ जो जिया गया है वही कहा गया है और आगे चलकर वही पूरी तरह उपलब्ध भी हुआ है। इस परम्परा में सिद्धान्त के साथ जीना ही महोपलब्धि है। आज जो अराजकता छापी हुई है वह सिद्धान्त के साथ न जीने के कारण है यानी सिद्धान्त है किन्तु उसके साथ जीने की कोई स्थिति नहीं है। वस्तुतः विधायक के लिए आज सिद्धान्त है ही नहीं जब विधान या शास्त्र की यह अपगावस्था थी तब महावीर उठे थे और उन्होंने शास्त्रकारों को इस द्वैत के लिए ललकारा था अतः आत्मक्रान्ति ही मूल में समाज क्रान्ति है इस मम की खोज ही मुनिश्री की इक्यावनवी सालगिरह है।

मुनिश्री का जीवन सूरज की तरह का निष्काम और तेजोमय जीवन है। व दृष्टा है दृष्टि है वे देखते हैं और अन्यो को समग्रता में सामने खड़ी स्थिति को देखा जा सके इतना माज देते हैं। सूरज उष काल से सायंकाल तक अरुण यात्रा करता है। वह अपनी किरण अगुलियों से छूता भर है किन्तु यदि आप उसकी इस छुहन से अस्पृष्ट रह जाते हैं तो वह रोष नहीं करता वह तो निष्काम अपनी राह निकल जाता है। ए से में भी उसके मन में न कोई आकुलता होती है और न कोई रोष इसके विपरीत होता है दुःखना उत्साह। इसी तरह धरती पर अरुण चलते रहना मुनिश्री का काम है। व अपनी तीथयात्रा पर अविराम चल रहे हैं अधरे को अस्वीकारते और उजले की अगवाणी करते। जीवन के मध्याह्न में आज उनकी प्रखरता बराबर बढ़ती जाती है। उनकी कामना है कि लोग आगे आय और प्रकाश को झलने के लिए अपना व्यक्तित्व बनाय। मुनिश्री प्रकाश पर न्योछावर व्यक्ति है उनका सारा जीवन आत्मानुसन्धान पर समर्पित है। व जा भी लोककल्याण करते हैं या उनसे होता है वह छाछ-मात्र है उनकी अखट-अविराम माधना की असली नवनीत तो उनका आत्ममन्यन है जो लगभग उन तक ही सीमित है। हमें जो मिलता है वह मठा है नवनीत जो उनके पास है जो हम मिल सकता है अक्सर शब्दानीत ही होता है। इसलिए आज हम जो उनका उदगीव पग देख रहे हैं इक्यावनव वष की ओर वह उनकी आत्मकल्याण-साधना का ही एक निष्काम अध्याय है।

विश्वधर्म मुनिश्री विद्यानन्दजी का कोई पृथक् प्रतिपादन नहीं है। वह भारतीय परम्परा में सदियों से आकार ग्रहण कर रहे विश्व-कल्याण का नव्यतम सम्करण है। तीर्थकरो न जिन तथ्यों को प्राणिमात्र भी हितकामना से जो उनके आत्मकल्याण की ऊर्जा का एक भाग थी प्रकट किया था विश्वधर्म उसी का रूपान्तर है। अतः इन स्वर्णिम क्षणा में हम चाहें कि मुनिश्री के विश्वधर्म को उसकी संपूर्ण गहराइयों में तलाशा जाए ताकि हम उसकी सूक्ष्मताओं को जान सकें। यदि हम थोड़ा प्रयास करें तो पायेंगे कि यह विश्वधर्म महावीर का प्राणतन्त्र ही है। महावीर ने तीर्थकरो की परम्परा में चलकर प्राण मात्र का सम्मान करने की बात कही थी व जनतन्त्र नहीं प्राणतन्त्र के प्रतिपादक थे उस प्राणतन्त्र के जिसकी नींव में कर्णा अपनी संपूर्ण प्रखरता के साथ घटक रही है। मुनिश्री का ५१ व वय में प्रवेश इसी प्राणतन्त्र की वर्षप्रतिष्ठा है। चूँकि यह तन्त्र अमर है अनन्त है अतः विद्यानन्दत्व भी उतना ही अमर है अनादि है अनन्त है। हम आत्मदीप की इस अकम्प अखण्ड लौ को प्रणाम करते हैं।।

□ □

ऐसे थे सुरेन्द्र



लोगो ने प्रश्न पृष्ठ, समझाने-बुझाने की अनगिन कोशिशें की, रोकने के असफल प्रयत्न किये, लेकिन उगते सूरज की भला कौन रोकता ?

—आसुदेव अनन्त मांगळे

मुनि विद्यानन्दजी के नाम से विख्यात महात्मा का जन्म २२ अप्रैल १९२५ के दिन कर्नाटक के शडवाल नामक एक छोटे-से गाँव में हुआ था। माता-पिता ने प्यार से बालक का नाम सुरेन्द्र रखा। आज सुरेन्द्र नाम का वह बालक देवताओं का सिरमौर सुरेन्द्र ही नहीं मानवों का सिरमौर मानवेन्द्र बन गया है।

शडवाल में पाँच सौ वर्ष पुराने जिन-मन्दिर के प्रमुख पुजारी श्री आण्णाप्पा उपाध्ये सुरेन्द्र के बाबा थे। उनके दो पुत्र श्री भरमप्पा और श्री कालप्पा शडवाल गाँव की पुरानी पर हवा और रोगनीदार हवेली में रहते थे। सारा गाँव श्री आण्णाप्पा और उनके दोना पुत्रों की विद्वत्ता और मृदु व्यवहार का कायल था। सुरेन्द्र की माता सौभाग्य-वती सरस्वतीदेवी सुशील स्नेहभयी और अतिथि-सत्कार करने वाली थी। ऐसे सात्विक, सदाचारी और सुसंस्कृत माता-पिता का और ऐसे सुविपूष वातावरण का प्रभाव बालक पर पड़ना ही था।

सुरेन्द्र बचपन से ही सबकी आँखों के तारे थे। उनका व्यक्तित्व बरबस ही सबको आकर्षित कर लेता था। नाना-नानी, दादा-दादी सभी उन पर लाड़ बरसाते थे। उनको

डॉटने की किसी की इच्छा ही नहीं होती थी। कुछ हद तक इसी लाड-प्यार में आरम्भिक पढाई की शुरुआत भी देर से हुई। पिताजी के स्थानान्तर से भी कुछ कठिनाइयाँ आयी।

पढाई तो एक दिन शुरू होनी ही थी। सुरेन्द्र का पहला विद्यालय था दानबाड़ ग्राम का मराठी प्राथमिक विद्यालय। गाँव में अधिकतर लोग जैन थे। पुजारी होने के नाते परिवार का निवास मन्दिर में ही था और मन्दिर सदा साधु-सत्तो का केन्द्र बना रहता था। बालक सुरेन्द्र पर भी उस वातावरण का प्रभाव पड़ा। धर्म-सभा कथा-पुराण, भजन-कीर्तन सदा ही होते। बालक सुरेन्द्र संगीत में रुचि लेने लगे।

सुरेन्द्र ५-६ वर्ष के होंगे तभी की यह बात है। चातुर्मास में एक दिगम्बर मुनि मन्दिर में ठहरे थे। सुरेन्द्र मदा उनके पास रहते और सेवा का अवसर ढूँढते। मुनिजी के लिए गरम पानी ले जाते। इतने छोटे बालक की इतनी लगन देखकर मुनिजी उन्हें आशीर्वाद देते और बड़े स्नेह से उन्हें पिच्छि से छते। पिच्छि से सुरेन्द्र का यो भी बड़ा प्रेम था। सदा पिच्छि के रंगीन पख निहारते और देर तक उसे हाथ में लिये रहते। माँ कहती, "इमके हाथ में पिच्छि ही है।" कितने सही थे वे शब्द !

पिताजी कालप्पा को सदा यही चिन्ता सालती रहती कि बार-बार तबादलों से बालक सुरेन्द्र की पढाई का नुकसान न हो, अतः उन्होंने शेडवाल गाँव में सरकारी कानडी विद्यालय में बालक को भरती करवा दिया। मराठी विद्यालय से कानडी विद्यालय में आने के कारण सुरेन्द्र का मन उसमें नहीं लगा। खाने का शौक तो था ही खिलाडी साथी भी मिल गये। डॉटने वाला कोई था नहीं इसलिए पढाई-लिखाई की वजाय घसने-फिरने में ही समय बीतने लगा। आखिर एक दिन इमका समाधान ढूँढना ही था और वह हुआ श्री शान्तिसागर छात्रावास में सुरेन्द्र का प्रवेश।

शेडवाल के 'शान्तिसागर छात्रावास' में पढाई का माध्यम मराठी ज्ञान के कारण सुरेन्द्र का मन बर्त लगे गया। दस वर्ष के सुरेन्द्र आश्रम के कार्यक्रमों में रुचि-पूर्वक भाग लेने लगे। काम कोई भी हो—झाड़ू लगाना या फूल तोड़ना, मन्दिर के बर्तन माँजना या चन्दन घिसना सुरेन्द्र मदा अगवाई करते। बातबानी का उन्हें बहुत शौक था। बड़ी मेहनत में क्यारी तैयार की उसमें बीज डाले पानी दिया खाद दिया। औरों की क्यारियों के पौधे बढ़ने लगे मगर इस क्यारी के पौधे बढ़त ही नहीं थे। सब लोग हैरान थे। आखिर पता चला कि सुरेन्द्र छोटे-छोटे अकुरों का उखाड़-उखाड़ कर देखत कि वे कितने बट गइ है। इसीसे उनकी अनुसंधानात्मक वृत्ति का सहज परिचय मिल गया।

बचपन में ही सुरेन्द्र में अनेक गुण प्रकट होने लगे। छोटे साथियों की मदद करना, बीमारों की सेवा करना दीन-दुखियों को ढाढस बघाना, ये काम वे सदा करते। एक



(बायें से दायें) सरेन्द्र के पितामह श्री आण्णाप्पा मातामह श्रीमती उमाताई
(बैठे) बड़ चाचा श्री भरमप्पा, पितामह श्री कालप्पा आण्णाप्पा उपाध्य छोटे चाचा
श्री अदिनाथ ।

बार एक बूढ़िया के सिर पर सज्जी की टोकरी रखवानी थी। बड़े-बड़े लड़के तो उसकी मदद करने नहीं आये पर छोटे सुरेन्द्र ने सबक पर गड़े नील के पत्थर पर खड़े होकर उसके सर पर टोकरी रखवा दी।

सुरेन्द्र के तर्क सब से अलग होते। एक बार काम पूरा न करने पर गुरुजी ने बेल लगाने के लिए सीधा हाथ आगे करने को कहा। सुरेन्द्र ने दोनों हाथ आगे बढ़ाते हुए कहा— गलती है तो दोनों हाथों की है मारना हो तो दोनों को मारिये। वैसे ही एक बार अच्छी नेकर गीली होने के कारण सुरेन्द्र फटी नेकर पहने थे। गुरुजी नाराज हुए। अगले दिन सुरेन्द्र वही नेकर उलटी पहन आये। गुरुजी के पूछने पर उनका जवाब था कि नेकर फटी है मगर उसमे से कुछ दिखायी नहीं दे सकता। भविष्य में जिसे कुछ पहनना ही नहीं था उसे फटी नेकर की क्या चिन्ता ?

खलने में और बक्तृत्व के कार्यक्रमों में सुरेन्द्र सदा आगे रहते। सुरेन्द्र की टीम हार जाने पर विरोधी दल के नेता से झगडा हो जाने के बाद भी गल लगाकर बधाई देने का काम सुरेन्द्र ही कर सकते थे। जहाँ उनमें यह उदारता थी वहाँ नियमों के प्रति हठ भी था। तबके उठने में देर हो जाने के कारण एक बार सुरेन्द्र को गुरुजी की डाँट सुननी पड़ी। बस उन्होंने उसी दिन निश्चय कर लिया कि वे ही सब से पहले उठग और बच्चा का उठाने की घटी खुद ही बजायगे। रात को घटी के नीचे इसलिए सोय कि डेर न हो जाए और रात में तीन चार बार उठकर घडी देखी। गुरुजी को उस दिन किसी कारण से उठने में देर हो गयी मगर घटी समय पर ही बजी क्योंकि सुरेन्द्र तो सही समय का रतजार ही कर रहे थे।

शारीरिक कष्ट सहन करने की उनकी क्षमता भी अदभुत थी। एक बार सुरेन्द्र के कान के पास एक बहत बड़ा फोडा हो गया। उन्होंने उसे फोड़कर मवाद निकाल देने के लिए कहा। यही किया भी गया। मवाद निकालत समय देखने वाले वद से विचलित हो गये पर सुरेन्द्र के मुह से उफ तक न निकली। इन्ही दिनों सुरेन्द्र में देशभक्ति की भावना का उत्स भी फट निकला। वह १९३०-३१ का समय था। महात्मा गांधी का आन्दोलन जारी था और उस आन्दोलन का प्रभाव बालक सुरेन्द्र पर भी गहरा पडा।

सन १९३७ में सुरेन्द्र व गुरुजी आश्रम छोड़कर चल गये। सुरेन्द्र ने भी आश्रम छाड़ दिया। संगीत सीखने की उनकी इच्छा थी। एक ब्राह्मण संगीतज्ञ के यहाँ चार माह रहकर उन्होंने संगीत सीखा और फिर घर चल आये। पिताजी को यह बात पसन्द नहीं आया। अब सुरेन्द्र ने एक दोस्त की चक्की पर काम करना शुरू कर दिया और फिर एक दिन पुन संगीत सीखने जाने की बात कहकर घर छोड़कर पूना चले गये।

सुरेन्द्र का व्यक्तित्व इतना आकर्षक था कि कई भी उनसे प्रभावित हुए बिना नहीं रहता। उन्हें पूना की गम्पूनीगन फैक्टरी में काम मिन गया। कोरे किताबी

ज्ञान से कहीं ज्यादा रस मशीनों के काम में था। मगर नौकरी के इस जीवन में रस जाने पर भी अन्दर से मन में कुछ और ही विचार आते, कुछ और ही खोज करने की अकुलाहट मन में हमेशा बनी रहती।

एक बार अपने एक मित्र के साथ सुरेन्द्र सिनेमा देखने पहुँच गये। फिल्म का नाम था 'ससार'। परिवार के लोगों के बीच भेद-भाव, लोभ-मोह, ईर्ष्या-द्वेष आदि के चित्रण देख सुरेन्द्र के मन पर गहरा प्रभाव पड़ा। दोस्तों में सिनेमा की बातें होतीं। बातों ही बातों में एक दोस्त उन्हें 'प्रभात स्टूडियो' तक ले गया। सुरेन्द्र काम के लिए चुन भी लिये गये, मगर वहाँ जब कहा गया कि पहले स्टूडियो में आबू देनी होगी, कुर्तियाँ उठानी होगी, तो सुरेन्द्र उलटे पैर लौट आये और उस ओर फिर कभी उलट कर नहीं देखा।

स्टूडियो के चक्कर में एम्प्लूयीशन फॅक्टरी की नौकरी भी जाती रही थी। उन्हीं दिनों एक मित्र के घर चाय पर बिस्किट खाते समय उन पर अकित 'साठे बिस्किट' शब्द पढ़कर सुरेन्द्र साठे बिस्किट कंपनी में पहुँच गये। सुरेन्द्र काम के लिए पहुँचे और काम न मिले यह संभव ही नहीं था। सुरेन्द्र वहीं काम करने लगे।

पूना नगर के इस निवास में सुरेन्द्र ने बहुत से देशभक्तों के भाषण सुने। गांधीजी के सिद्धान्तों और विचारों का मनन किया। जुलूसों और दूसरे कार्यक्रमों में भाग लिया। देशभक्ति का व्रत लिया। बचपन में आश्रम-जीवन से जो सत्कार मन पर दृढ़ हुए थे उन्हें अब बल मिला। अपना जीवन साधु-सतों, विद्वान्-महात्माओं-जैसा हो ऐसे विचार सुरेन्द्र के मन में बार-बार आने लगे। बिस्किट फॅक्टरी में कुछ दिन काम करने के बाद सुरेन्द्र को उसमें अरुचि हो गयी और वे पूना छोड़कर घर आ गये।

सुरेन्द्र का साग ममय अब मनन-चिन्तन में बीतने लगा। राह की खोज जारी थी। कर्तव्य का निश्चय करना था। तभी सन् १९४२ का "भारत छोड़ो आन्दोलन" आरम्भ हुआ। देशभक्ति की तरंगें जिनके हृदय में हिलोरे लेती हो बेचुप जैसे बैठ सकते थे? सुरेन्द्र ने साथी युवकों के साथ मिलकर एक योजना बनायी। एक बाँस, कुछ रस्सी और तिरगा झण्डा एकट्ठा करना था। इतना काम हो जाने के बाद एक रात गाँव की चौपाल के



सामने एक पेड़ पर तिरगा फहरा कर युवकों की यह टोली 'भारत माता की जय' के नारे लगाकर घर चली गयी।

सवेरा हुआ। तिरंगा लहराने की खबर सुनकर गाँव के पटेल का माथा ठनका। पृच्छाछ हुई। सुरेन्द्र के नेतृत्व की जानकारी मिल गयी। सुरेन्द्र पटेल के यहाँ बुलाये गये। डाँट-डपट हुई जेल का डर दिखाया गया, और अगले दिन तक झण्डा उतार लेने की धौंस दी गयी। मगर सुरेन्द्र तिरंगा उतारने के लिए तैयार नहीं थे।

उस रात सुरेन्द्र सो न सके। झण्डा उतारने का तो सबाल ही नहीं था। परिणाम भुगतने की पूरी तैयारी भी थी मगर डर एक और था। इस घटना से सरकार घर के लोगो को भी तंग कर सकती है यह उन्हें मालूम था। दूसरे के कष्ट दूर करने वाले थे, परिजनो के लिए कष्ट के कारण कैसे बन सकते थे? अतः सुरेन्द्र ने घर छोड़ देने का फैसला कर लिया। स्वजना को राज-कोप से बचाने के लिए उन्होंने प्रेम के रज्जु तोड़ डाले।

ध्वजारोहण की यह घटना उनसे अज्ञातवास का कारण बनी। उन्हें किल्लूर की शूगर फॅक्टरी में तुरन्त काम भी मिल गया। तकनीकी कामो में रुचि और गति तो थी ही काम अच्छा चलने लगा। दिन और महीने बीतने लगे। घर जाने का या अपना पता सूचित करने का विचार भी मन में न आता। मोह-माया के बध्न तो तोड़ ही दिये थे। विवाह की बात भी जब चली थी तो सुरेन्द्र ने सदा मौन ही रखा था और किसी ने सीधे विवाह करने के लिए कहने की हिम्मत भी न की थी।

माता-पिता अवश्य परेशान थे। हर जगह सुरेन्द्र ढूँढ जा रहे थे। माँ-बाप द्वारा भी और अग्रज सरदार द्वारा भी। लेकिन सिखो व वंश में रहने वाले सुरेन्द्र को कौन पहचान सकता था? तिरंगा पहराकर कोई भारी देश-सेवा कर डाली हो ऐसा सुरेन्द्र बिल्कुल नहीं समझते थे। उन्हें यह विचार उन्हें सदा सताता कि लोग यही समझन होंगे कि झण्डा लगाने के कारण डर से भाग गया। उनकी उन्नत आत्मा सदा आग बदन की प्रेरणा देती। कुछ अच्छा करने का मन्त्र रटती। मगर अब भी मार्ग नहीं मिल रहा था ध्येय का निश्चय नहीं हो पाया था। इसी दौरान ऐनापुर के पटेल परिवार के एक युवक से दोस्ती हो गयी। छुट्टियो के दिन उसके घर बीतते। ऐनापुर महामुनि कुथुसागरजी का जन्म-स्थान था। सुरेन्द्र वहाँ पर कुथुसागरजी के ग्रंथ पढ़ सके। धीरे धीरे उनके विचारों को दिशा मिलने लगी।

यही दिनचर्या आयद और चलती मगर नियति में कुछ और ही बदा था। सुरेन्द्र मातोश्वरे से बीमार हो गये। मित्र न उन्हें घर पहुँचा दिया। माँ-बाप भी बीमारी की दशा देखकर रा पड़े मगर इन औसुओ में पुत्र मिलने की खुशी भी शामिल थी। नवीयत काफी खराब थी। लोग चिन्तित थे। मगर सुरेन्द्र के मन में कुथुसागरजी का अध्ययन छाया हुआ था। नमोकार मन्त्र का मनन जारी था। रुग्णशैया पर पड़े-

पढ़ें ही उन्हें श्री शान्तिदास भगवान का दर्शन होता। वे नमस्कार करते। अन्त में विचारों के मन्थन से संकल्प उभरा ! संकल्प था—“हैं प्रभो ! आप ही मुझे इस विषम चर से बचावेंगे यदि मैं बच गया तो आजीवन ब्रह्मचर्य व्रत धारण करूँगा, महात्मा गांधी जैसा मेरा बेल होगा। धर्म-सेवा और राष्ट्र-सेवा मेरा अविचल व्रत होगा।”

श्री जिनेश्वर की कृपा और संतों के आशीर्वाद से सुरेन्द्र ठीक हो गये। बीमारी में खान-पान का पथ्य पालते-पालते सुरेन्द्र मन से ही सयमी बन गये। ईश्वर-भक्ति में अतर्मुख बन गये। ससार के अनुभवों के कारण विषय-वासनाओं से अनासक्त बन गये। जो सस्कार मन पर पहले से ही थे, जो सस्कार बीज रूप में विद्यमान थे, वे अब फल-फूलकर लहलहाने लगे। अनुभव-कोषमें बढ़ने लगी। ज्ञान-रूपी कलियाँ खिलने को उद्यत हो उठी।

फिर एक चातुर्मास आया ! सन् १९४६ का चातुर्मास !! संयम-मूर्ति, ज्ञान-सूर्य महामुनिराज श्री महावीरकीर्तिजी ने झेडबाल में ममल-विहार किया। रोग से जर्जर सुरेन्द्र को मानो अमृत मिल गया। आत्मिक शान्ति की सजीवनी से सुरेन्द्र का पुनर्जन्म हुआ।

सुरेन्द्र प्रतिदिन मुनिजी के उपदेश सुनते। रोज उपदेश सुनकर वे कर्मफलों के आवरणों से उबरने लगे। आत्मा के आनन्द में मग्न सुरेन्द्र, मुनिजी के सान्निध्य में बने रहते। अपटूडेट वेशभूषा में रहने वाले सुरेन्द्र ने बिल्कुल सादा वेश धारण कर लिया। माता-पिता और इष्ट मित्रों को चिन्ता हुई, मगर सुरेन्द्र ने अपने मन की बात औरों पर प्रगट नहीं की। सारे ग्रामवासियों ने इस परिवर्तन को देखा। सासारिक सुख, मोह-माया को त्याग कर सुरेन्द्र दूसरा ही मार्ग चुन रहे हैं, यह देखकर माता-पिता को गहरी चिन्ता होती। सुखों के स्वर्ण-पिजरे में बन्द मन का हीरामन, पिजरे से उड़ने के लिए तैयार था, वीतरागी बनने के लिए कृत-संकल्प था।

प्रतिदिन नियम से उपदेश सुनने के लिए आने वाले सुन्दर युवक की ओर मुनि महावीरकीर्तिजी का आकृष्ट होना स्वाभाविक ही था। सुरेन्द्र की ज्ञान-पिपासा ने उन्हें प्रभावित किया। वे बड़े प्रेम से सुरेन्द्र से बातें करते और उनके विचारों को सुनकर आनन्दित हो उठते।

ऐसे ही एक दिन सुरेन्द्र ने स्वामीजी से जात-रूप की दीक्षा की याचना की। मुनिजी प्रसन्न थे, मगर सुरेन्द्र की छोटी अवस्था देखकर माता-पिता से अनुमति लेने

के लिए कहा गया। माता-पिता विचलित होने लगे। युवा पुत्र दीक्षा लेगा ? मगर सुरेन्द्र अपने निश्चय पर अटल थे। धीरे-धीरे दो महीने बीत गये। सुरेन्द्र का अधिकांश समय मुनिजी के साथ बीतता। कई बार वे मुनिजी के साथ उनका कमरलु लेकर जाते तो किसी भक्त के यहाँ ही भोजन कर लेते। कभी-कभी भोजन के लिए घर पहुँचते। पुत्र-प्रेम के कारण मुनिजी की यह सगति पिता को बुरी लगती। एक दिन पिताजी ने कह दिया, घर किस लिए आते हो ? खाने के लिए ? तो किसी स्वामीजी के पीछे-पीछे घूमते रहो। पेट भरने लायक भिक्षा कोई भी ढाल देगा।" यह सुनना था, कि सुरेन्द्र उलटे पाँव लौट पड़े। माँ से नहीं रहा गया। उन्होंने जबरदस्ती भोजन कराया। उस दिन माँ के प्रेमाग्रह के कारण आधा पेट खाकर उठने वाले सुरेन्द्र आज तक एक समय भोजन का व्रत पाल रहे हैं। वह भोजन कर घर से निकले, तो हमेशा के लिए।

माता-पिता और परिजनो ने सुरेन्द्र को तरह-तरह से समझाने की कोशिश की, मगर जिसने माया, मोह और ममत्व के बंधन तोड़ दिये हो, उस पर दुनियादारी के तर्कों का क्या असर होता ? सुरेन्द्र यही कहते कि "मैं स्वामीजी के साथ रहता हूँ, तो किसी का कुछ बुरा तो नहीं करता।" आखिर लोग चुप रहते।

मुनिजी भी इन दिनों अपने इस शिष्य को परख रहे थे। आखिर उनके विहार का दिन आ गया। ग्रामवासियों के लिए उनका अन्तिम उपदेश हुआ। मुनिजी ने चरित्र-बल और आत्मधर्म की व्याख्या की। उपस्थित लोगों में कुतूहल था कि अब सुरेन्द्र क्या करेंगे। मुनिजी की पदयात्रा आरम्भ हुई। शिष्य सुरेन्द्र उनके अनुगामी बने। गुरु मौन थे, शिष्य मौन थे ! लोगों ने प्रश्न पूछे, समझाने की कोशिश की, रोकने के प्रयत्न किये, लेकिन ऊगते हुए सूर्य को कौन रोक पाया है ?

(मराठी से अनुदित)

आस्था की दीवट पर, चिन्तन का दीप घर,
रहस्य की भावस को अनुभूति की पूनम कर।

—सेठिया



संस्कार और वैराग्य

सुरेन्द्र को बचपन से ही जिनेश्वर की सेवा में रुचि थी। आरम्भ से ही उनकी वृत्ति में अनासक्ति थी। इसका कारण था पूर्वजन्मों के सुसंस्कारों से युक्त उन्नत आत्मा।

सुरेन्द्र के पिताजी ने बचपन से सुरेन्द्र को मिथ्याचारों और आढम्बरों से दूर रखा।

अपने तारु से सुरेन्द्र ने सीखा प्रेम और अनुशासन-युक्त जीवन।

श्री शान्तिसागर छात्रावास में रहकर सुरेन्द्र पर विश्वबन्धुत्व के संस्कार पड़े। जन्मजात गुणों को विकसित होने का अवसर यही मिला।

कच्ची उम्र में ही घर छोड़ा। स्वावलम्बी बने। ठोकरें खायीं मीठे कड़वे अनुभव लिये, और उन सब अनुभवों से संसार के प्रति विरक्ति और सासारिक सुखों के प्रति अनासक्ति हो गयी।

“अन्यथा शरण नास्ति” भाव से श्री शान्तिनाथ भगवान की गुहार की, रोग-मुक्त होने पर श्री जिनेश्वर में भक्ति बढ़ती गयी।

पिछले पुण्यकर्मों से ही स्वयं साक्षात्कार हुआ। लम्बी बीमारी में “यह शरीर नश्वर है, जीवन क्षण-भंगुर है कोई किसी का नहीं” यह दुर्लभ बोधि प्राप्त हो गयी।

वैराग्य-वृत्ति तो उनमें जन्मजात थी। संस्कारों से यह वृत्ति दृढ़ होती गयी। साधु-संगति से दीक्षा लेने की इच्छा अदम्य हो उठी। ऐसे समय मुनिराज श्री महावीर-कीर्ति शेरवाल पहुँचे और सुरेन्द्र की मनोकामना पूरी हो गयी।

दीक्षा-ग्रहण आचार्य महावीरकीर्तिजी; स्थान तमदहू, सन् १९४६, नाम हुआ—पार्श्वकीर्ति।

मुनि-दीक्षा-ग्रहण आचार्य देशमुखजी; स्थान दिल्ली, तिथि—२५-७-१९६३, नाम हुआ—विद्यानन्द ।।

संयुक्त पुरुष : श्रीगुरु विद्यानन्द

विराट् प्रकृति मे से अनायास उठ कर चला आ रहा है निसर्ग पुरुष । पृथा के निरा-
वरण वक्षोज का नग्न सुमेरु जैसे चलायमान है । उसी की कोख मे से जन्म लेकर यह उसका
विजेता और स्वामी हो गया है । नदी, पर्वत, समुद्र, बन-कान्तार, नर-नारी, सकल चरा-
चर ने इस संयुक्त पुरुष मे रूप-परिग्रह किया है । इसी से यह नितान्त नग्न, निर्ग्रन्थ, निष्परि-
ग्रही है । इसी को वेद के ऋषि ने 'वातरसना' कह कर प्रणति दी है । मयूर-पीछी और कमण्डलु-
धारी दिगम्बर मुनि को देख कर बचपन से ही मुझे उस वातरसना का ध्यान आता रहा है ।
कही भी उसे बिहार करते देख कर, मैं रोमांचित हो उठता हूँ, आँखें सजल हो आती हैं ।
निपट बालपन से ही यह क्लितरत मुझ मे रही है । आज स्पष्ट यह प्रतीति हो रही है, कि यह
कोई निरा कुलजात रक्त-सस्कार नहीं है । यह मेरे जन्मजात कवि की चेतनागत सौन्दर्य-
दृष्टि का विखन-साक्षात्कार है ।

योगीश्वर शंकर, ऋषभदेव, भरतेश्वर, महावीर की 'इमेज' तो इस तरह सामने
आयी, पर उसका आन्तर वैभव और प्रकाश कही देखने को नहीं मिल रहा था । साम्प्रदायिक
दिगम्बर जैन मुनि के सामीप्य में आने पर मेरा वह विखन अधिकतर भग ही होता रहा है ।
किन्तु अवचेतना मे उसकी पुकार और खोज चुपचाप निरन्तर चलती रही ।

सन् ७१ मे मौत से जूझ कर नये जीवन के तट पर आ खड़ा हुआ था । वातावरण मे
भगवान् महावीर के आगामी महानिर्वाणोत्सव की गूँज सुनायी पड़ रही थी । नये जीवन की
ऊष्मा से प्रफुल्लित मेरे हृदय मे कुछ ऐसा भाव जागा, कि क्यों न भगवान् महावीर पर एक
महाकाव्य लिखूँ । पर ऐसे सृजन मे तो समाधिस्थ हो जाना पड़ता है । भोजन और उसकी
व्यवस्था को भूल जाना होता है । भौतिकवादी पश्चिम मे सृजन की ऐसी भाव-समाधि
सम्भव हो तो हो, आध्यात्मवादी भारत मे उसकी कल्पना करना भी अपराध है, किन्तु वह
अपराध मैंने शुरू से ही किया है, और नतीजे मे सदा बर्बादी के आलम का सुल्तान हो कर रहा
हूँ । महावीर के आवाहन से जब दिगन्त गूँज रहे थे, तो सौ गुना ज्यादा वह गुनाह करने को
मैं बेचैन हो उठा । बदले मे सर्वत्र पायी अवज्ञा, उपेक्षा, अपमान । निर्वाणोत्सव के सडाधारी
नेताओं को ऐसे किसी महाकाव्य मे दिलचस्पी नहीं थी । वे किसी भी किराये के लेखक से
सस्ते दामो पर नारों के तख्ते (प्लेकार्ड्स) और प्रचार-पोथियाँ लिखवाने में ही अपने
कर्तव्य की पूर्णाहुति समझ रहे थे । या फिर कवीमी छमाने से चले आ रहे ढरें पर, शोध-
अनुसन्धान के विद्वानों से जैनधर्म की प्राचीनता और महिमा पर लेख लिखवाने और निर्वाण-
शती-ग्रंथ निकालने के आयोजन मे बहुत व्यस्त थे ।

विस्मय से अवाक रह गया मैं, आज तक ऐसा कोई जैन साधु वर्तमान में देखा-सुना नहीं था, जो मुग्ध हो सकता हो, जो 'रसो वै स' के मर्म से परिचित हो। कठोर तप-वैराग्य में लीन और जीवन-अव्यक्त की निःशरता को ससि-सास में दुहराने वाला जैन श्रमण, साहित्य का ऐसा रसिक और विदग्ध भावक भी हो सकता है, ऐसा कभी सोचा ही नहीं था।

—बीरेन्द्रकुमार जैन

एक नेता बोले—'हमारे फलाने भाई फलाने चन्द सेठ को अद्भुत बात सूझी है। १००) इनाम, लिख दो महावीर की जीवनी सारांश में—सिर्फ पच्चीस पृष्ठों में खुली प्रतियोगिता है जिसका लेख कमीटी पास कर देगी, उसे १००) का नरूद पुरस्कार। बीरेन्द्र भाई, इस मौके का लाभ उठाने में चूके नहीं।' सुन कर मेरे हृदय में उमड़ रहे महावीर रो आये। और उन भगवान् ने साक्षात् किया कि उनके धर्म-शासन के आज जो स्तम्भ माने जाते हैं, उन्हें महावीर से अधिक अपने अहंकार, व्यापार और जयजयकार में दिलचस्पी है। वे परम्पर पुष्पहार-प्रदान, सत्कार-सम्मान में ही अधिक व्यस्त हैं। महावीर से उनका कोई लेना-देना नहीं। वह मात्र उनकी प्रतिष्ठा और प्रतिष्ठान का साइन बोर्ड और विज्ञापन है। चतुर-चूड़ामणि गांधी भी जाने-अनजाने अपनी अहिंसा की ओट, ऐसे ही साइन बोर्ड बनने को मजबूर हुए थे। बल्लौल उन्हीं के, शोषण के अशुद्ध द्रव्य (साधन) से लायी गयी आजादी (साध्य) हिन्दुस्तान के दरिद्रनारायण की मुक्ति सिद्ध न हुई, वह मुठ्ठी भर सत्ता-सम्पत्ति-स्वामियों का स्वेच्छाचार होकर रह गयी।

महावीर मेरे सृजन में उतरने को, मेरी धमनियों में उबल रहे थे। अपने रक्त की बूँद-बूँद में घघक रहे इस वैश्वानर का क्या कहें? भीतर बेशक आस्था अटल थी कि वे विश्वभर स्वयम् ही सर्वसमर्थ हैं, सो वे यज्ञपुरुष अपने अवतरण के हवन-कुण्ड कबि को ठीक समय पर हव्य प्रदान करेंगे ही। पर मनुष्य होकर अपना प्रयत्न-पुरुषार्थ किये बिना चप कैसे बैठ सकता था। अपनी कोशिशों के दौरान शासकीय उत्सव-समिति के एक समर्थ 'निर्वाण-नेता' से मैंने पूछा 'महानुभाव, क्या आपकी महद योजना में भगवान पर कोई मौलिक सृजन करवान की व्यवस्था है?' दो टूक उत्तर मिला 'नहीं साहब, ऐसी कोई व्यवस्था नहीं।' मैंने कहा 'आप तो साहित्य-मर्मज्ञ हैं, साहित्य के ऋद्धि हैं, क्यों न ऐसी कोई व्यवस्था करवायें?' बोले कि 'कई अवद कमेटियाँ निर्णायक हैं, उनमें कहाँ पता चल सकता है आदि' अधिक पूछताछ करने पर पता चला कि कमेटियों के सामने कई बड़े-बड़े काम हैं—मसलन महावीर का स्मारक-मंदिर, महावीर-उद्यान, उसमें तीर्थंकर-मूर्तियों की स्थापना और जिनेश्वरों के उपदेशों का शिलालेखन, राष्ट्रव्यापी मेले और जलसे, महावीर-झाडा, महावीर-डायरी, महावीर-मीटिंग निर्माण। अहिंसा, अनेकान्त और अपरिग्रह के उपदेशक आगम-वचनों के तख्ते गाँव-गाँव में और झाड़-झाड़ पर लटका देना है। आदि-आदि।' ठीक ही तो है, इस धुजाधार में महावीर-काव्य का बेचारे का क्या मूल्य हो सकता है?

और उसके मुख कवि की वहाँ कहाँ पूछ है ? क्योंकि उसका कोई प्रदर्शनात्मक मूल्य तो है नहीं । प्रजा के रक्त में वह सचरित हो भी सकता है, पर कहीं दिखायी तो नहीं पड़ेगा । जिसका प्रतिफल प्रत्यक्ष होकर दासा का यश-विस्तार न करे, उस दान की क्या सार्थकता ?

एक मजिल पर कवि की सृजन-योजना पर विचार-कृपा हुई भी, लेकिन रूप यह कि कुल इतने पृष्ठों में निमटा-सिमटा देना है, कुल इतना पारिश्रमिक प्रतिभास इतने पृष्ठ लिख देने होंगे, प्रतिभास इतना रुपया मिल सकेगा । कंट्रैक्ट पर कवि हस्ताक्षर करेगा ही । मेरे भीतर उठ रहे महावीर बह्निमान हो उठे । कॉमर्स और काप्ट्रेक्ट के कारागार में प्रकट होने से उन दिगम्बर पुरुष ने इनकार किया । मैंने पूछा 'तो भगवन्, आखिर रचना कैसे होगी ?' वीतराग प्रभु अपने स्वभाव के अनुसार मीन रहे और मुस्कुरा आये । मेरे हृदय में एक प्रचण्ड सकल्प और आत्मविश्वास प्रकट हुआ 'नहीं, नहीं चाहिये व्यावसायिक व्यवस्था का भरण-पोषण । आकाश-वृत्ति पर अपने को छोड़कर आकाश-पुरुष का चरितगान करूँगा । चरितार्थ तब महाजन का मुखापेक्षी न रहेगा । स्वयं विश्वभर मेरा चरितार्थ बनेगे ।'

तब अपने प्रयत्नों की अब तक की मूर्खता पर हँसी आये बिना न रही । मन-ही-मन अपने को उपालम्भ दिया 'अरे कवि, तू कैसा मूढ़ है ! बणिक्-कुल में जन्म लेकर भी बणिक्-वृत्ति से तू इतना अनभिज्ञ ? महाजन के महावीर हृदय में विराजित नहीं, वे सुवर्ण कलश वाले मन्दिर के भीतर, रत्नों के सिंहासन पर पाषाण-मूर्ति में प्रतिष्ठित है । वे सृजन में जीवन्त होकर, मानव के रक्त में सचरित हो जाएँ और पृथ्वी पर चलते दिखायी पड़ जाएँ, तो सत्ता-सम्पत्ति-स्वामियों के प्रतिष्ठानों में भूकम्प आ जाए, ज्वालामुखी फूट पड़े !', समझता भी कैसे अपने स्वकुल की यह रीति ? बणिक्-वंश में जन्म लेकर भी, हूँ तो आत्मा से ब्राह्मण और आचार से क्षत्रिय । अपने ही यदुवंश को प्रभुता-प्रमत्त हाते देखकर लीला-पुरुषोत्तम कृष्ण ने स्वयं ही अपने वंश विनाश का आयोजन किया था । उन्हीं मधुमूदन का आत्मज, प्रेमिक और सखा हूँ निदान मैं अपनी अन्तश्चेतना में ।

अपने ही भीतर से मन्त्र प्राप्त हो गया । महावीर सम्पत्तिभक्त मन्दिरों की पाषाण-मूर्ति में बन्दी न रह सके । वे मेरे रक्त की राह मेरी कलम पर उतर आये हैं । और अब जल्दी ही वे वैश्वानर विप्लव-पुरुष हिन्दुस्तान की धरती पर फिर से चलने वाले हैं । जीवन्त और ज्वलन्त होकर वे भारतीय राष्ट्र की शिराओं में सचरित होने वाले हैं । वामुदेव-सखा बणिक्-वंशी कवि ने स्व-वंशनाश का पावजन्म फँका है । स्वयं विदेह-पुत्र महावीर वैशाली के वैभव के विरुद्ध उठे हैं, अपनी ही नसों के जख्मीभूत रक्त पर उन्होंने प्रहार किया है, अपने ही आत्म-ध्यामोह के दुर्ग में उन्होंने सुरगे लगा दी हैं । इस जीवन्त और चलते-फिरते महावीर की क्या गति होगी, हिन्दुस्तान के चौराहों पर, सो तो वे प्रभु स्वयं ही जानें । कवि की कलम तो महज उन अनिवार्य क्रान्ति-पुरुष के पग-धारण का वाहन बनी है । कर्तृत्व मेरा नहीं, उन यज्ञेश्वर का है । मैं तो उनके यज्ञ की आहुति ही हो सकता हूँ । सो तो धरती पर जन्म लेने के दिन से होता ही रहा हूँ ।

.. लेकिन यह तो आज की बात है। तब तो कवि अपने विश्वभर की खोज में बेताब भटक ही रहा था। 'योगायोग, कि दिल्ली से 'डिलक्स' में बम्बई लौटते हुए, आधी रात तूफान के वेग से भागती ट्रेन की खिड़की में से एक सुनसान प्लेटफॉर्म पर ये अक्षर चमक उठे 'श्री महावीरजी'। बिजलियाँ लहरा गयी नसों में। आँखों में आँसू भर आये। ओह, प्रभु ने मुझे छू दिया। थाम लिया।



स्पष्ट प्रतीति हो गयी, चाँदनपुर के श्री महावीर ने कवि को बुलाया है। अनायास ही उनके अनुग्रह का सस्पर्श प्राप्त हुआ है। भागवद् धर्म की परम्परा में, इसीको तो अहेतुकी भगवद्-कृपा कहा गया है। श्री भगवान् का अनुग्रह पाये बिना, उनका साक्षात्कार सम्भव नहीं और उनका साक्षात्कार हुए बिना, उनकी लीला का गान करने में कोई निरा मानुष कवि समर्थ नहीं हो सकता।

और १९ अक्तूबर १९७२ की बड़ी भोर हमारी 'बस' चाँदनपुर के श्री महावीर मन्दिर के सिहपीर पर आ खड़ी हुई। साथ आयी थी सौ अनिलारानी और चि डॉक्टर ज्योतीन्द्र जैन। यथाविधि व्यवस्थित होने पर, स्नानादि से निवृत्त होकर जिनालय के निज मन्दिर में प्रभु के श्रीचरणों में उपस्थित हुआ। एक दृष्टिपात में ही समूचा अस्तित्व, मानो किमी ऐसे अगाध मार्दव की ऊष्मा में पर्यवसित हो गया, कि मन में कसक रहे सारे प्रश्न और प्रतिक्रियाएँ कपूर की तरह उस वातावरण में विगलित हो गये। आँखों में अविरल बह रहे आँसुओं में, जिस परम आश्वासन और आलिंगन की अनुभूति हुई, उसे कौन भाषा कहने में समर्थ हो सकती है? उस क्षण के बाद उस तीर्थ-भूमि में विचरते हुए सर्वत्र एक अनिर्वच उपस्थिति-बोध से चेतना सुख-विभोर होती रही, और देह, प्राण, इन्द्रियाँ तथा मन, एक अपूर्व एकाग्रता में शान्त और विश्रब्ध हो गये-से लगे। ऐसा प्रतीत हो रहा था, जैसे किसी दिव्य लोक में अतिक्रान्त हो गया हूँ। भोजन में ऐसा रस और स्वाद, जो मानो महज रसना इन्द्रिय के विषय से परे का हो।

विश्राम के बाद तीसरे पहर, मन्दिर-प्रागण में बने एक विशाल पण्डाल में श्रीगुरु-प्रवचन का आयोजन था। ठीक समय पर पहुँचकर श्रोता-मण्डल में चुपचाप जा बैठा। पण्डाल के शीर्ष पर निर्मित एक ऊँचे व्यासपीठ के सिंहासन में विराजमान थे श्रीगुरु। उस ओर दृष्टि पड़ते ही हठात् मैं जैसे कला-शिल्प की किसी अज्ञात नैपथ्यशाला में सक्रान्त हो गया। दिव्य शिल्प के उस मुहूर्त-क्षण को साक्षात् किया, जब शताब्दियों पूर्व, शिल्पी के एक ही रत्नबाण के आघात से विन्ध्यगिरि पर्वत की चट्टान में गोमटेश्वर आकार लेते चले गये थे।

और अगले ही क्षण मानो विश्व-विख्यात कलाकार पिकासो की घनत्वदर्शी कला के चित्रलोक मे से मुजरा । जहाँ सामने के एक ही मूर्त स्वरूप मे से अमूर्त सौन्दर्य की जाने कितनी ही आकृतियाँ और आघाम खुलते चले जाते हैं । प्रतिभासन मे अवस्थित यह दिगम्बर योगी आखिर कोई मनुष्य ही तो है । फिर भी एक सुदृढ चतुष्कोण मे जडित यह मानवाकृति कितनी निस्पन्द और निश्चल है । मन, वचन काय की सारी हलन-चलन उसमे इस क्षण स्तब्ध है । आँखों की दृष्टि अपलक, अनिमेष एकाग्र होकर भी सर्व पर व्याप्त है, लेकिन आश्चर्य कि मेरे हृदय मे उठ रही लौ के उत्तर मे, वह दृष्टि मानो एकोन्मुख भाव से मुझे ही देख रही है । मेरे अन्तर मे जिनेश्वरो द्वारा कथित सत्ता का स्वरूप प्रस्फुरित हुआ 'उत्पादव्ययधौव्य युक्त मत्व' । इस मानव-मूर्ति मे ध्रुव के भीतर उत्पाद और व्यय के निरन्तर परिणमन की तरंगे प्रत्यक्ष अनुभूयमान हुईं । चिर दिन से 'वातरशना' का जो विज्जन मेरी चेतना मे झलक रहा था आज उसे प्रत्यक्ष आँखों-आगे देखा । मन्दिर की बेदी पर सवरे श्री भगवान की जिस जीवन्त प्रेममूर्ति के दर्शन हुए थे, उसीके 'यै शान्तिरागवृत्तिभि परमाणुभिन्त्व' —सौन्दर्य-परमाणुओं को यहाँ एक जीवित मनुष्य मे आकार लेने की प्रक्रिया मे देखा ।

अच्छा तो यही हैं मुनिश्री विद्यानन्द स्वामी, जिनकी अधुनातन कही जाती वागीश्वरी की ख्याति जैन-जगत् से चिर निर्वासित मेरे कवि के कानो तक भी पहुँची थी । शोलापुर की बालयोगिनी प सुमतिबाईजी ने उनकी के नाम एक पत्रिचय-पत्र देने हुए मुझसे कहा था 'आज के पूरे जैन ससार मे एक वही तो है जो तुम्हारा मूल्य आँक सकता है जो तुम्हारी हर जिज्ञासा और अभीप्सा का उत्तर दे सकता है ।' सुमति दीदी की वह वत्सल वाणी उस दिन मेरे हृदय को छू गयी थी फिर भी मेरे अपन सन्देह अपनी जगह पर थे । पर यहाँ आज एक दृष्टिपात मात्र मे मेरे सन्देहों के वे सार जाले सिमट गये ।

प्रवचन के उपरान्त मुनिश्री श्रीमहावीर-मूर्ति के प्राकटय-तीर्थ सुरम्य पादुका-उद्यान मे एक शिलासन पर आ बिराजमान हुए । उनके सन्मुख ही लॉन मे उपस्थित कुछ श्रावक-मंडल के बीच मैं भी जा बैठा । अपराह्न की कोमल ललौही धूप मे प्रभाविल उस सौन्दर्य-मूर्ति को देखकर जाने कैसे आत्मीयता-बोध से मैं तरल हो आया । मलयगिरि चन्दन-सी काया । कमल-सी कोमल, लता-सी लचीली फिर भी चट्टान की तरह अमेद्य और अविचल । उस तप पूत ताम्र देह मे से पवित्रता की अगुरु-कपूरी गन्ध बहती महसूस हुई । ऐसी सघन कि अपने सस्पर्श से वह मेरे भीतर के चिद्बन्धन को पुलकाकुल किये दे रही थी ।

मैंने मौका देखकर, आगे आ प्रणाम किया और सुमति दीदी का पत्र मुनिश्री के सम्मुख प्रस्तुत किया । पलक मारते मे उस पर निगाह डालकर, पत्र उन्होंने चुपचाप

महावीर सम्प्रतिभूत मन्त्रियों की वात्साव्य-मूर्ति में अन्वीन रह सके। वे मेरे रक्त की राह, मेरी कलम पर उतर आये हैं। और अब अन्वी ही वे बरवानर चित्तव-पुण्य हिन्दुस्तान की धरती पर फिर से चलने वाले हैं। जीवन्त और ज्वलन्त होकर वे भारतीय राष्ट्र की शिराओं में संचरित होने वाले हैं।....स्वयं विदेह-पुत्र महावीर वैशाखी के वैभव के विषद उठे हैं; अपनी ही नसों के जड़ी-भूत रक्त पर उन्होंने प्रहार किया है; अपने आत्म-व्यामोह के दुर्ग में उन्होंने सुरंगें लगा दी हैं।

अपने सेवक को धमा दिया। वीतराग आनन्द के स्मित के साथ मेरी ओर टुक देखा। एक अजीब अनवज्ञ-सी पहचान थी उन आँखों में। फिर भी केवल इतना ही कहा

‘यह परिचय-पत्र अनावश्यक था आपके लिए। कल सवेरे नौ बजे, आवास पर एकान्त में बात होगी। केवल आप होगे, अकेले।’

जिस युक्त पुरुष का अपने लेखन में नाना प्रकार से भावन-अनुभावन, आलेखन करता रहा हूँ उसे देखा। जैन जगत् में अपने जाने ऐसा कोई मुनि तो पहले देखा नहीं था। यहाँ एक परम्परागत सन्यासी में से आधुनिकता-बोध को प्रसारित (रेडियेट) होते देखा।

रात भर एक मुस्कान मुझे हाँपट करती रही। कवि का अनुरागी चित्त एक साधु के प्रेम में पड़ जाने के खतरनाक तट पर व्याकुल भटक रहा था। और वह भी एक कठोर विरागी जैन श्रमण पर अनुरक्त होने की जोखिम यो एकाएक कैसे उठायी जा सकती है? एक अजीब असमजस में पड़ा था मेरा मन।

सवेरे तैयार होकर ठीक नियत समय पर एक रमणीय उद्यान से आवेष्टित आवास के अहाते में, बन्द द्वार खटखटाने पर ही, प्रवेश मिल सका। बताया गया कि आहार-बेला से पूर्व के इस अन्तराल में मुनिश्री किसी से मिलते नहीं हैं। आज केवल मैं ही इस समय का एकमात्र प्रतीक्षित अतिथि हूँ। शिलाघारो पर स्थापित कई प्राचीन जैन शिल्पो से सज्जित इस परिसर उद्यान के कलात्मक सौन्दर्य-लोक को देखकर मैं मुग्ध और अकित था। जैन जगत् में ऐसा दृश्य पहले कभी नहीं देखा था।

सहसा ही पाया कि एक मुस्कान मेरी राह में बिछी, मेरे पैरों को खींच रही है। आवास के बरामदे में कल सन्ध्या की वही भलय-मूर्ति सस्मित वदन मेरे स्वागत में शान्त भाव से स्थिर दीखी। चरण-स्पर्श का लोभ सवरण न कर सका। फिर भूमिष्ठ प्रणाम कर, विनम्र भाव से सामने बैठ गया।

‘आ गये तुम? कितने बरसों से तुम्हें खोज रहा हूँ।’ ‘मुक्तिदूत’ के रचनाकार वीरेन्द्र की मुझे तलाश रही है। पन्द्रह वर्ष तुम्हारे उस ग्रन्थ को सिरहाने रखकर सोया। उसके वाक्य मेरे हृदय में गूँजते रहे। उसे पढ़कर मैंने हिन्दी सीखी। ठीक समय पर आये तुम। मुझे इस क्षण तुम्हारी जरूरत है?’

इस धन्यता को, वेहू की सीमा में समाहित रखना कवि के लिए कठिन हो गया ।
 दुःसाध्य साधन करके ही, आँखों के जल किनारों में धामे रख मका । इतना भर आया था
 कि, बोल सम्भव न हो रहा था । रूढ़ कण्ठ-स्वर से इतना ही कह सका

‘कृतार्थ हुआ मैं और मेरा शब्द - ।’

‘सुनो वीरेन्द्र, भगवान् महावीर के आगामी परिनिर्वाणोत्सव के उपलक्ष्य में तुम्हें
 ‘भुक्तिदूत’ जैसा ही एक सर्वमनरजन उपन्यास भगवान् के जीवन पर लिखना होगा ।

मैं विस्मित । अपनी ओर से कुछ भी तो नहीं कहना पड़ा । तन-मन की सब मानों
 ये राई-रत्ती जानते हैं । योगी ने ठीक मेरे मनोकांक्ष्य पर उँगली रखकर अपनी
 पारदृष्टि से उसे अभीष्ट रूप दे दिया । बल्लभ और किसे कहते हैं ?

‘महाराजधी, कवि को भी उसकी खोज थी जो इस माया-राज्य में चिर उपेक्षित,
 अनपहचानी उसकी आत्मा को पहचान सके । श्रीगुरु को पाकर मैं धन्य हुआ ।’

अस्पृष्ट अनामक्त वात्सल्य से वे मुझे हेरते रहे । फिर बोले

‘महावीर तुम्हारी कलम से जीवन्त प्रकट होना चाहते हैं । उपन्यास का आरम्भ
 शीघ्र कर देना होगा ।’

‘भगवन्, जो साध मन में लेकर आया था, वह तो बिन कह ही आपन पूरी कर दी ।
 लेकिन एक निवेदन है ।’

‘बोलो ।’

‘उपन्यास नहीं महाकाव्य लिखना चाहता हूँ महावीर पर । भुक्तिदूत की नियति
 को दुहराना नहीं चाहता । वह हिन्दी उपन्यासों के अम्बार में खा गया । साहित्य में वह
 घटित ही न हो सका ।’

‘क्या कह रहे हो ? जो मेरा हृदय में बस गया वह उपन्यास खो गया ? जो हजारों
 नर-नारी के मन प्राण पर छा गया वह साहित्य में घटित न हुआ ? तो फिर साहित्य में
 घटित होना और किसे कहते हैं ? साहित्य की ओर कोई परिभाषा तो मैं जानता नहीं ?’

विस्मय से अवाक रह गया मैं । आज तक ऐसा कोई जैन साधु वर्तमान में देखा-सुना
 नहीं था, जो मुग्ध हो सकता हो, जो ‘रसो वै म’ के मर्म से परिचित हो । कठोर तप-वैराग्य
 में लीन और जीवन-जगत् की नि सारता को सास-सास में दुहराने वाला जैन श्रमण,
 साहित्य का ऐसा रमिक और विदग्ध भावक भी हो सकता है ऐसा कभी सोचा नहीं था ।

जित युक्त पुरुष का अपने लेखन में नाना प्रकार से भावन-अनुभावन, आलेखन करता रहा है, उसे देखा। जैन-जगत् में अपने जाने ऐसा कोई मुनि तो पहले देखा नहीं था। यहाँ एक परम्परागत सन्यासी मे से आधुनिकता-बोध की प्रसारित (रेडिएट) होते देखा।

अपनी कुल-रक्तजात आहँती परम्परा मे ही, वीतराग और अनुराग की ऐसी सुमधुर समुति उपलब्ध कर सकूँगा, ऐसी तो कल्पना भी नहीं की थी। श्रीमहावीर कवि के मनभावन होकर सामने आ गये। भूतल पर जन्म-धारण सार्थक अनुभव हुआ।

‘महाराज, अहोभाग्य, इस अकिंचन कवि को आपने पहचाना। अपने ही धर्म-रक्त में साहित्य का ऐसा मर्मज्ञ और कहीं पा सकूँगा। आपका आदेश शिरोधार्य है। पर अनुमति दें, इस बार पहले महाकाव्य ही रचूँ। यह मेरा चिर दिन का स्वप्न है। उपन्यास का विस्तार समय चाहेगा, और वैसी सुविधा।

मैं अटक गया। तपाक् से मुनिश्री ने पूर्ति की

‘समय तुम्हारा होगा स्वाधीन। और साधन-सुविधा की चिन्ता तुम्हारी नहीं, हमारी होगी।’

अन्तर्दामी के सामने था। मेरे कथन से अधिक मेरे हर मनोभाव को यह जानता है। सृजन की समाधि मे खो जाने की छुट्टी यह मुझे दे सकती है। अपनी शर्तों पर नहीं, कवि के अपने स्वभाव की शर्तों पर। जैन ससाग मे ही नहीं पूरे भारत मे मेरे साथ तो ऐसा पहली बार हुआ। वातरचना का चिरकाम्य विचन तो साकार देखा ही, पर वह विश्वभर भी स्वय ही मुझे खोजता मेरे सामने आ खड़ा हुआ, जिसकी खाज मे इन दिनों मैं भटक रहा था। याद हो आया आधी रात का वह लग्न-क्षण, जब तूफानी मेल की खिड़की पर ठठात् बिजली-सा चमक उठा था ‘श्री महावीरजी। चाँदनपुर के बाबा को लेकर जो हजारो नर-नारी के चमत्कारिक अनुभवों की कथाएँ बालपन से सुनता रहा हूँ उसके सत्य की साक्षी पा गया। सुमति दीदी की भावमूर्ति आँखों मे छलछला आयी। उनके प्रति मेरी कृतज्ञता का अन्त नहीं था।

महाराज उपन्यास आज के अराजक साहित्य-परिदृश्य मे अवहेलित हो जाए तो कोई ताज्जुब नहीं, किन्तु महाकाव्य विशिष्ट और विरल होने से आज के साहित्य मे भी मल्याकित हुए बिना न रह सकेगा।’

‘साहित्यकार नहीं, लोक-हृदय होगा तुम्हारे साहित्य का मानदण्ड और निर्णायक। जान लो मुझसे, इस देश के लख-लख नर-नारी के हृदय मे बस जाएगा तुम्हारा यह उपन्यास। इस मुहूर्त मे मुझे भगवान् के लोकरजमकारी, सर्वहृदयहारी स्वरूप का रचनाकार चाहिये। और वह तुम ‘मुक्तिदूत’ मे सिद्ध हो चुके। वर्तमान मे लोक-मानस पर उपन्यास ही छा सकता है, काव्य नहीं। पहले उपन्यास लिखकर दो, फिर महाकाव्य भी लिखवाऊँगा। वह मुझ पर छोड़ दो।”

छोड़नेवाला मैं कौन होता हूँ ? जब छुड़ा लेने वाला ऐसा समर्थ सामने बैठा हो । यह गाडीब-धनुर्धर अर्जुन के वश का नहीं रह गया था कि वासुदेव कृष्ण के अगुलि-निर्देश पर वह शर-सन्धान न करे । सारी व्यवस्था और विधान का जो स्वामी है, वह मुझसे अधिक मेरे अभीष्ट और कल्याण को जानता है । उसके आगे वितर्क कैसा ? उसके प्रति तो समर्पित ही हुआ जा सकता है ।

‘मुनो वीरेन्द्र जब तक कहें नहीं, जा नहीं सकोगे । बताऊँगा फिर । मेरे एकान्तवास के समय में भी चाहें जब आ सकते हो । बहुत कुछ कहना-सुनना है, लेना-देना है ।’

‘भगवन् पत्नी और पुत्र भी साथ आये हैं । एकान्त में दर्शन-लाभ चाहते हैं ।’

अरे ता उन्हें ल क्यों नहीं आये ? वे क्या तुम से अलग है ? कहना, उनसे मिलना चाहता हूँ ।

मैंने महाराजश्री के घुटने पर सर डाल दिया । मयूर-पिच्छिका का वह सहलाव, किसी बोलतम हथेली के दुलार से भी अधिक मृदु मधुर और गहरा लगा ।

○

अगले दो-तीन दिनों में दूर से पास से मुनिश्री की चर्या और क्रिया-कलाप को देखा । मयूक्त पुरुष (गण्टीग्रेटेड मैन) की प्रवृत्ति सम्भवतः कैसी हो सकती है, उसका एक जीता जागता स्वरूप सामने आया । घड़ी के बाँटे पर उनका सारा कार्यक्रम अनायाम चमत्ता रहता है । जो अपने को ‘अट्टा-मॉडर्न’ समझते हैं वे मुझे तो कहीं से भी ‘मॉडर्न’ नहीं दीखते । अत्याधुनिक और अप-टु-डेट हैं स्वामी विद्यानन्द, जो वस्तु-स्वभाव की क्षणानुक्षणिक तरतमता में जीते हैं । काल को अपनी स्वभावगत चिदक्रिया में बाँधकर वे अपने चैतन्य-देवता के जीवन-व्यापार का सबाहक और दाम बना लेते हैं । इस प्रकार वे समय को समयसार में रूपान्तरित कर लेते हैं । यही तो आत्मजय और मरणजय की एकमात्र सम्भव प्रक्रिया है । और मुनिश्री विद्यानन्द की जीवन-चर्या इस प्रक्रिया का एक ज्वलन्त उदाहरण है ।

प्रातः काल मन्दिर में देव-दर्शन को जाते हुए पूर्वाह्न बेला में आहार के लिए गोचरी करत हुए प्रवचन के समय पड़ाल में आते-जाते मैंने मुनिश्री की भव्य बिहार मूर्ति देखी । पूलक-गोमाच के साथ बार-बार स्मरण हो आया, आज से ढाई हजार वर्ष पूर्व एक ऐसा ही नर-शार्दूल आसेतु-हिमाचल भारतवर्ष में बिचरता दिखायी पड़ा था । अपनी सन-सन्धानी सिंह-गर्जना से उसने तत्कालीन आर्यावर्त की असत्य, अन्याय, शोषण और अत्याचार की आमुरी शक्तियों के तख्ते उलट दिये थे । उसकी ‘ऊँकार’ ध्वनि और पगचापों से दिक्काल कम्पित होकर आत्मसमर्पण कर देते थे । चिरकाल

जो अपने को 'अल्ट्रा मॉडर्न' समझते हैं, वे मुझे तो कहीं से भी 'मॉडर्न' नहीं सीखते। अत्याधुनिक और 'अप-टू-डेट' हैं स्वामी विद्यानन्द, जो वस्तु-स्वभाव अणुभौतिक तरतमता में जीते हैं। काल को अपनी स्वभावगत चिन्तिका में बाँधकर वे अपने अंतर्गत-देवता के जीवन-व्यापार का सवाहक ग्रीर दास बना लेते हैं। इस प्रकार वे समय को समयसार में क्यान्तरित कर लेते हैं।

के त्रिताप-सन्तप्त सकल चराचर उसके श्रीचरणों में अभयदान और मुक्ति-लाभ करते थे। प्रशम-मूर्ति स्वामी विद्यानन्द को चलते देखकर, उसी दिगम्बर नरकेसरी की विहार-भगिमा बार-बार मेरी आँखों में झलकी है। उनके विश्व-धर्म के प्रवचन को सुनकर लगा है कि उनकी वाणी में आर्य ऋषियों का वैश्वानर मूर्तिमान हुआ है।

सिद्धसेन दिवाकर के बाद मैंने पहली बार एक ऐसे जैन श्रमण को देखा जो मात्र जैन दर्शन तक सीमित सकीर्ण पदावलि में नहीं बोलता बल्कि जो किसी कदर, अधिक मुक्त और मौलिक भाषा में विश्वतत्त्व का प्रवचन करता है। मुनीश्वर विद्यानन्द एक सास में वेद उपनिषद् गीता धर्मपद बाइबिल कुरान जन्मवस्ता और समय-सार उच्चरित करते हैं। ससार के आज तक के तमाम धर्मों का मौलिक भाव ग्रहण करके उन्हें उन्होंने अपनी अनैकान्तिनी विश्व-दृष्टि में समन्वित और समापित किया है। समस्त ब्राह्मण वाङ्मय उनके कण्ठ से निर्भर की तरह बहता रहता है। वेद उपनिषद्, गीता वाल्मीकि वेदव्यास वैष्णवों की भगवद्-वाणी शैवागम शाक्तागम आदि उनकी मौलिक धर्म-चेतना में सर्वात्मभाव की रासायनिक प्रक्रिया से तदाकार हो गये हैं।

इस सन्दर्भ में यह ध्यातव्य है कि भगवान् महावीर ने वैदिक परम्परा का विरोध और छण्डन नहीं किया था। अपनी कैवल्य-ज्योति से उसके धर्म को प्रकाशित कर, उसके मिथ्या स्वार्थी रूढ़ियों का भजन कर उसे भूमा के सत्यलोक में पुनर्प्रतिष्ठित किया था। यह सच है कि आदिनाथ शंकर ऋषभदेव भरतेश्वर राम कृष्ण महावीर बुद्ध की सत्यता का ही दूसरा नाम भारतवर्ष है। पर इमी अर्थ में यह भी सत्य है कि भगवान् वेद व्यास के बिना आर्यों की आदिकालीन प्रज्ञा-धारा और भारतीय सस्कृति की कल्पना नहीं की जा सकती। दक्षिण कर्नाटक के ब्राह्मण-कुलावतस विद्यानन्द ने इस देश की आत्मा के इस धर्म को ठीक-ठीक पहचाना है। उन्हें यह पता है कि वर्तमान जिनशासन के सारे ही मूर्धन्य युगधर आचार्य ब्राह्मणवशी थे। भगवान् महावीर के पट्ट-गणधर इन्द्रभूति गौतम तथा अन्य दस गणधर भी तत्कालीन आर्यावर्त के ब्राह्मण-श्रेष्ठ ही थे। और उनकी वैदिक सरस्वती ही जिनवाणी के रूप में प्रवाहित हुई थी। मुनिधी विद्यानन्द सच्चे अर्थ में महावीर की उसी गणधर परम्परा के एक प्रतिनिधि महाब्राह्मण हैं।

आज तक के तमाम भारतीय बाह्यधर्म में उपलब्ध रामकथा का रासायनिक सदीहन करके, मुनिधी ने अपनी एक स्वतन्त्र रामायण-कथा तैयार की है। इन्दौर के

गीता-मन्दिर में जब उन्होंने अपनी इस रामायण-कथा का प्रवचन किया, तो उसे सुनकर हजारों हिन्दू श्रोता भाव-विभोर हो गये। ऐसी निर्बिरोधिनी और सर्वसमावेशी है मुनिश्री की वागीश्वरी। अनैकान्तिनी जिनवाणी का एकमात्र सच्चा स्वरूप यही तो हो सकता है। मुनिश्री की इस सर्वहृदयजयी मोहिनी से आकृष्ट होकर इन्दौर के मुसलमानों ने भी उन्हें अपनी धर्मसभा में प्रवचन करने को आमन्त्रित किया था। रसूलिल्लाह हजरत मोहम्मद के इस भारतीय संस्करण को सुनकर, इन्दौर की मुस्लिम प्रजा गदगद हो गयी। उन दो-तीन दिनों के सत्संग में, वे सारे विवरण जान-सुनकर मुझे प्रतीति हुई कि वर्तमान जैन सघ ने पहली बार मुनिश्री के रूप में, महावीर के सर्वोदयी और सर्वतोभद्र व्यक्तित्व का अनुमान प्राप्त किया है।

एकान्त अवकाश के समय ही मुझे मुनिश्री से मिलने का सविशेष सौभाग्य तब मिलता रहा। बातों के दौरान उनकी विविधमुखी प्रवृत्तियों का परिचय भी मिला। उनमें एक मौलिक आविष्कारक और चयन-सचयनकारिणी प्रतिभा के दर्शन हुए। जैन वाङ्मय में उपलब्ध संगीत-विद्या को आकलित और एकत्रित करके उन्होंने जैन संगीत की एक युगानुरूप प्राजल धारा प्रवाहित की है। इससे पूर्व जैन संस्कृत-स्तुतियों और भजनो को अत्याधुनिक 'ऑर्केस्ट्रा' (बृन्द-वाद्य) की संगत में संगीतमान करने का कार्य कभी हुआ हो, ऐसा मुझे याद नहीं आता। इतिहास, पुरातत्त्व, चित्रकला, शिल्पकला, स्थापत्य तथा ज्योतिष और अनेक प्रकार की योगविद्याओं में गव मन्त्र-तन्त्र-शास्त्र में उनकी गहरी रुचि तथा व्यापक अनुसंधानपूर्ण अध्ययन देखकर मैं चकित रह गया।

काव्य और साहित्य के वे एक अन्यन्त तन्मय भावक और पारखी हैं। जैनाचार्यों के स्तुति-काव्यों के विशिष्ट चुने अशो को जब वे उद्धृत करते हैं या उनका सस्वर गान करते हैं तो लगता है कि पहली बार जैन महाकवियों की महाभाव वाणी को हम सुन रहे हैं। ऐसा विलक्षण होता है उनका यह चुनाव, कि उन श्लोक-पक्तियों में हम वेद-उपनिषद् वेद व्यास, बालिदास की सरम्भती का समन्वित आस्वाद पा जाते हैं।

हर बार मिलने पर अपने लिखे कई ग्रंथ भी एक-एक कर वे मुझे देते रहे। डेरे पर ल जाकर जब मैं उनमें से गुजरा, तो उनका मौलिक भाषा-सौण्डव देखकर आनन्द-विभोर हो गया। स्पष्ट ही लगा कि अपनी आत्मभिन्नव्यक्ति की आन्तरिक आवश्यकता में से ही अपने लिए उन्होंने एक नयी भाषा का आविष्कार किया है, नया मुहाविरा रचा है। जैन वाङ्मय के रत्नाकर में से, अपनी सूक्ष्म, रस-भावग्राही अन्तर्दृष्टि द्वारा चुन-चुन कर, ऐसे भाव शबल और अर्थ-शबल शब्द-रत्न उन्होंने खनित किये हैं और अपनी भाषा में नियोजित किये हैं, कि उन्हें पढ़ते हुए चिरनव्य सारस्वत आनन्द की अनुभूति होती है।

उनके व्यक्तित्व, वर्तन, व्यवहार, चर्या और भगिमा, सब में एक प्रकृष्ट सौन्दर्य-बोध के दर्शन होते हैं। परम वीतरागी होकर भी वे सहज ही भाविक और अनुरागी हैं।

दलित कर्नाटक के शाहूच-कुलादित्तं विद्यानन्द ने इस देश की आत्मा के धर्म को ठीक-ठीक पहचाना है। "उन दो-तीन दिनों के सत्संग में मुझे प्रतीति हुई कि वर्तमान ने पहली बार मुनिश्री के रूप में महावीर के सर्वोदयी और सर्वतोभद्र व्यक्तित्व का अनुमान प्राप्त किया है।

नितान्त मोहमुक्त होकर भी वे परम सौन्दर्य-प्रेमी हैं। जैनों के धर्म-वाङ्मय में प्रेम, सौन्दर्य, अनुराग, भाव-सम्बेदन जैसे शब्द किसी अभीष्ट पारमार्थिक अर्थ में खोजे नहीं मिल सकते, पर मुनिश्री के व्यक्तित्व में सच्चिदानन्द भगवान् आत्मा की जीवोन्मुखी अभिव्यक्ति के व्यञ्जक ये सारे ही उदात्त गुण, एक अद्भुत आध्यात्मिक सुराबत के साथ प्रकाशमान दिखायी पड़ते हैं। वे एकबारगी ही आत्म-ध्यानी मीनी मुनि हैं, मितवचनी हैं, प्रचण्ड वक्ता हैं, अध्यात्मदर्शी हैं, तत्त्वज्ञानी हैं, कवि-कलाकार हैं, सौन्दर्य के दृष्टा और स्पर्ष्टा महातपस्वी हैं। समय तप, तेज, ज्ञान भाव, रस और सौन्दर्य का ऐसा समन्वित स्वरूप किसी जैन मुनि में इससे पूर्व मेरे देखने में नहीं आया।

○

इसी बीच अपराह्न के मिलन में सौ अनिलारानी और चि डॉक्टर ज्योतीन्द्र जैन भी मेरे साथ रहते थे। अनिलारानी ने मुनिश्री को कवि की सती गृह-लक्ष्मी दिखायी पड़ी स्नेहपूर्वक उन्होंने उनका सम्मान किया। ज्योतीन को पाकर तो वे मुग्ध और भाव-विभोर हो गये। विद्येना विश्व-विद्यालय में नृत्य-विद्या पर उसके पीएच डी के अध्ययन, मूल में उसके तीन वर्षव्यापी प्रवास तथा उसके विविध खोज-अनुसन्धानों की साहस-कथा को सुनकर वे वात्सल्य से गद्गद् हो आये। एव दिन प्रसगात् अनिला को और मुझे लक्ष्य करके बोले

‘यह लड़का हमको बहुत पसंद आ गया। इसका उठना-बैठना, बात-व्यवहार सब बहुत विनीत और मधुर है। इसे हमको दे दो न ?’

मेरी आँखें भर आयी। मैंने कहा

‘आपका ही तो है। मैं उस दिन को अपने जीवन का परम मंगल-मुहूर्त मानूँगा, जब ज्योतीन आपका कमंडल उठाकर, आपकी देशव्यापी लोक-यात्रा में आपका पदानु-सरण करता दिखायी पड़े।’

महाराजश्री एकटक ज्योतीन की ओर निहारते हुए हँसते रहे। उनकी वह हृदयहारिणी दृष्टि भूलती नहीं है।

मुनिश्री की हिमालय-यात्रा का वृत्तान्त सुनकर सहस्राब्दियों पूर्व भगवान् ऋषभ-देव के हिमवान्-आरोहण की नारासही मुद्रा मेरी आँखों में झलक उठी। मैंने उसी प्रसंग में निवेदन किया -

‘भगवान्, आप तो नूतन युग के श्रमण हैं। क्या पश्चिमी गोलाई और विश्व-भ्रमण के बिना आपकी धर्म-विनिर्णय-यात्रा सम्भव हो सकेगी? यूरप और अमेरिका आपको पा कर धन्य हो जाएंगे।’

महाराजश्री मुकुटा आये। धीरे, शान्त भाव से उन्होंने उत्तर दिया।

‘नहीं बीरेन्द्र, हिमालय में जाना चाहता हूँ।’

‘क्या आप भी परापूर्व के योगियों की तरह हिमालय की हिमानियों में जाकर समाधिस्थ हो जाना चाहेंगे? अबसपिणी की पतनोन्मुखी और पीडित मानवता के त्राण का भार फिर कौन उठायेगा? आज का त्राहिमाम् पुकारता विश्व, लोक-वल्लभ विद्यानन्द को अपने बीच घुरी के रूप में पाना चाहता है।’

‘उसी आह्वान का अन्तिम उत्तर खोजने के लिए हिमालय में जाना होगा। वह उत्तर पा सका, तो लोक के पास लौटना ही होगा। तीर्थंकर तक लौटे बिना न रह सके, तो मेरी क्या हस्ती?’

मुनिश्री के भावी आत्मोत्थान की अदृष्ट श्रेणियों का किञ्चित् आभास पा सका, मैं इस उत्तर में। एक गहरे आश्वासन का अनुभव हुआ।

इसी बीच एक दिन, श्री महावीरजी की इस तीर्थ-भूमि का जो कृपा-प्रासादिक अनुभव मुझे हुआ था, उसका चित्र मैंने प्रसंगात् महाराजश्री से किया। वे बोले

‘यह स्थान हम बहुत प्रिय है। इस कारण कि यहाँ एक दिन, किसी दीन-दलित चमार के हाथों श्री भगवान् ने प्रकट होना स्वीकार किया था। लक्ष-कोटि सम्पत्ति के स्वामी और इस मन्दिर के निर्माता भी प्रभु के रथ का हिन्ना तक न सके, किन्तु चमार का हाथ लगे ही रथ के पहिये चल पड़े।’

मैं स्तब्ध रह गया मुनकर। मेरा भगवद्परायण वैष्णव हृदय भर आया। स्पष्ट प्रतीति हुई कि मुनिश्री ने श्री भगवान् के नानामुखी, अनैकान्तिक स्वरूप का साक्षात्कार किया है। वे निरे शुष्क कठमुल्ला जैन तत्त्वज्ञानी नहीं हैं किन्तु भगवदानुभव से भावित एक मुक्त योगी हैं। उनके अरिहन्त केवल निर्वाण के कपाटों में बन्द हो रहने का उद्यत सिद्धात्मा ही नहीं है वे दीन-दलित के परित्राता पतित-यावन जनार्दन भी हैं। वे केवल परब्रह्म नहीं अपेक्षा विशेष से लोक के धाता-विधाता नियन्ता, त्राता, अरिहन्ता-ब्रह्मा, विष्णु और महेश भी हैं।

मुझे यहाँ से जयपुर और दिल्ली जाना था। मैंने दो दिन बाद मुनिश्री से निवेदन किया

‘आपकी आज्ञा की प्रतीक्षा में हूँ। यहाँ से जयपुर होते हुए दिल्ली भी जाना है।’

गोपालदास बरैया और गणेशप्रसाद वर्णी की जनता धर्म-कोश आज बाँट होने की हद पर खड़ी है। क्या समाज के सर्वे श्वरो को इसकी चिन्ता कभी व्यापी है? कतई नहीं। कान पर जूँ तक नहीं रेंगती, क्योंकि यह व्यवस्था गैर सामाजिक और गैर जिम्मेवाराना है। यह समाज है ही नहीं, केवल व्यक्त स्वार्थों के पारस्परिक गठबन्धन की दुरभिसन्धि है।

‘अवश्य जाओगे। पर क्या खाली हाथ जाओगे? हमारे गत वर्षावास में इन्दौर में श्री वीर निर्वाण ग्रन्थ-प्रकाशन समिति की स्थापना हुई थी। उसके तत्त्वावधान में ही तुम्हें महावीर-उपन्यास लिखना है। उसके मंत्री बाबूलाल पाटोदी कल सबेरे यहाँ पहुँच रहे हैं। उनके आने पर यह व्यवस्था उन्हें सहेज द्या। उनसे मिलकर चले जाना।’

....अद्भुत दैवयोग सामने उपस्थित हुआ। मैं चकित रह गया। बाबूभाई तो मेरे इन्दौर-काल के स्नेही और मित्र रहे हैं। युग बीत गये, उनसे भेट न हुई। पिछले बीस-पच्चीस वर्षों में वे अपनी तेजोवृत्त वाणी से मध्यप्रदेश की राजनीति के तख्ते हिलाते रहे और मैं अपने सृजन की चोटियों पर आरोहण करने के संघर्ष के दौरान, अनेक अवरोधों की अन्धी घाटियों में अकेला टकराता रहा। बाबूभाई आखिर राजनीति की वारागना को तिलाजलि देकर, उसके अनेक प्रेमियों के व्यग्र-बाणों की अवहेलना करते हुए भगवान महावीर के धर्म-शासन की सेवा में समर्पित हो गये। और मैं द्विजन्म पाकर उन्हीं भगवान् के चरितगान का सकल्प लेकर श्री महावीरजी आया था।

अगले दिन सबेरे ही, चाँदनपुर के त्रिलोक-पिता के श्रीवत्सल चरणों में, जब बरसों बाद हम दोनों भाई आलिंगनबद्ध हुए, वात्सल्य-प्रीति का वह लम्ब-अण मेरी चेतना की शाश्वती में अमर हो गया है। ऐसे मिले मानो जनम-जनम के बिछुड़े मिले हो। इसी को तो कहते हैं दिव्य सयोग, और श्रीगुरु-कृपा। हमने मिलकर जाने कितने पुराने सस्मरण दोहराये। बाबूभाई उन्मेषित होकर बोले ‘बीरेन भाई, केवल तुम्हीं वह लिख सकते हो, जो महाराजश्री चाहते हैं। और सुनो मेरी बात, ‘मूर्तिवृत्त’ से बहुत-बहुत आगे जाएँगा, तुम्हारा यह उपन्यास। मैं जानता हूँ, तुम्हारी यह कृति तमाम दुनिया में जाएगी, विश्व-विख्यात होगी।’ मैं सर से पैर तक रोमांचित हो आया, अपने एक स्नेही भाई की यह वात्सल्य-गर्वी वाणी सुनकर। लगा कि जैसे स्वयम् मेरी नियति बोल रही है।

आज जब उपन्यास समाप्ति की ओर है, बाबूभाई के वे जबलन्त शब्द स्मरण करके कृतज्ञता से मूक हो जाता हूँ। विश्व-ख्याति की बात मैं नहीं जानता, वह मेरा लक्ष्य भी नहीं। पर भगवान् महावीर ने मेरी कलम से उतरकर धरती पर चलना स्वीकार

किया है, ऐसा तो मुझे अन्क प्रतीयमान हो रहा है। भेरा इसमे कोई कर्तृत्व नहीं - यह केवल उन प्रभु की जिनेश्वरी कृपा का खेल है।

मुनिश्री के आदेशानुसार, तीसरे पहर हम दोनों उनके निकट उपस्थित हुए। व्यवस्था की बात पर मैं विचित्र असमजस में पड़ गया। दूध का जला छाछ को भी फूँककर पीता है। इसी सन्दर्भ में जैन समाज से सम्बद्ध अपने कई विगत अनुभव मुझे स्मरण हो आये। मेरे भीतर अवज्ञा और अपमान के कई पुराने ज़ख्म टीस उठे। मैं शिक्षकता-सा बोला

महाराज श्री कुछ कहना चाहता हूँ ।, '

'दिल खोलकर कहो दिल में कुछ दबा रहे यह ठीक नहीं।'

आश्चर्य हुआ और भावाविष्ट होकर बोला

भगवन इस आना-पाई-सिकके हिसाब-किताब की वणिक् व्यवस्था से, मेरी कभी बनी नहीं और बनेगी भी नहीं। मैं ठहरा आत्मज्ञात ब्राह्मण, किसी ऋणानुबन्ध से योगात् वणिक्-वश में जन्म पा गया। पर वणिक नहीं हो सका, ब्राह्मण ही रह गया। और इसे मैं अपने मानव-जन्म की धन्यता मानता हूँ।'

मुनिश्री शान्त, समाहित भाव से बोले

'मैं तो प्रत्यक्ष देख रहा हूँ। इसमें सन्देह की कहीं गुजाइश है। इसी से तो मुझे तुम्हारी जरूरत है। ब्राह्मण-श्रेष्ठ इन्द्रभति गौतम की प्रतीक्षा में तीर्थंकर महावीर की दिव्यध्वनि तक रुकी रहीं ?'

मुझे मुदूढ़ सम्बल प्राप्त हो गया। मैंने निर्भीक भाव से निवेदन किया

'हिसाब-किताब से चलना मेरे वश का नहीं। यहाँ तो दान भी ठीक-ठीक गिनकर दिया जाता है बही-खाते में पाई-पाई लिखा जाता है, और उस पर दाता के नाम का शिलालेख जड़कर, उसमें ठीक-ठीक रक्कम आँकी जाती है। और बदले में अगले जन्म में मिलने वाले पुण्य का इश्योरेस और बक-बलस भी चन्द्रवृद्धि-व्याज सहित गिन लिया जाता है ।'

'जानता हूँ कहे जाओ अपनी बात। तुम्हारे दर्द को सुनना चाहता हूँ।'

'इस समाज में जिन-शासन की परम्परा के एकमात्र ज्ञान-सबाहुक पंडितों को अपने द्वार के भिखारी भामटे (ब्राह्मण के लिए महाजनो का तिरस्कार सूचक शब्द) बनाकर छोड़ दिया है। उदर-पोषण की उनकी विवशता का दुरुपयोग करके हमने उन्हें श्रीमन्तो के चाटुकार और भाट बना दिया। बुन्देलखण्ड की पंडित-रत्न-प्रसविनी धरती इसकी साक्षी है। बुन्देलखण्ड की पंडित-जेनेतू माओ के आँसू और ज़ख्म इसके साक्षी हैं।' नतीजा आखिर यह हुआ कि आज के जागृत बुन्देलखण्ड का जैन युवा धर्म-शास्त्र

(शेष पृष्ठ ९२ पर)



रोशनी का इतिहास

दशन धम कला साहित्य और सस्कृति की
 अत्त्वण्ड ज्योति है युगपुरष श्री मुनि विद्यानन्द
 जो अपनी दिव्य रश्मियों में प्रकाशित कर रह है
 धुधलकी की गहन घानिया की
 आत्मिक मौन्दय की उज्ज्वल ज्योत्स्ना की
 धरती पर विकाश करत हुए ।
 प्रज्ञा जहाँ दम तोड़ चुकी हो
 कमठना का शव पड़ा हुआ मड़ रहा हो
 युग के पौरुष का अभिमन्यु
 प्रवचनाओं के चक्रव्यह में फँसकर
 जहाँ मरता है रोज
 पक्षपाती कौरवों के सभागाय में
 लालची नीतियों के शकुनि के इगितों पर
 व्यभिचारी दुःशासन शिष्टता को कर रहा हो नग्न
 अपनी हैवानियत के शिला खण्ड पर बैठकर
 और जहाँ समाज को ब्रेन-कँसर ने दबोच लिया हो
 सम्बेदनाओं को जड़ता के चौखट में जड़ते हुए ।
 वहाँ इन्द्रधनुषी आलोक के शीघ्रस्थ हस्ताक्षर

□
 उमेश जोशी

मुनि विद्यानन्दजी का दिव्य प्रवचन
 अखण्ड ज्ञान का अमृत कलश हाथ में धामे हुए
 ऊपर उठना है धरती के सम्पूर्ण कुहरे को
 अतल में ढकनते हुए
 उस सतह तक—
 जहाँ समय शिवम सुदृग्म अपना मस्तक
 गौरव के साथ ऊँचा किये खड़ा है
 जीवन के प्रागण में
 दिव्यता की लिङ्गकी खोलत हुए ।
 ज्ञान सृष्टि के विस्तारक ।
 तिरस्कृत अर्थों के मरक्षक
 युग के मस्थापक
 रोशनी के प्रस्ताता
 मुनि विद्यानन्दजी तुमको कोटि काटि प्रणाम ।
 ओ मनुजन्व के मगम ।
 तुम मदँच अर्थों का दने गये जीवन
 जीवन को देते रहे पथ
 तुमने कभी नहीं स्वीकारी नक्षत्र रेखाओं की मर्यादा
 और मजन के पहिये को घुमाते हुए
 तुम निरन्तर चलते जा रहे हो खाली घटा का भीड़ में
 युग का क्या बाधा को जोड़ते हुए ।
 आ रोशनी के इतिहास ।
 तुम आस्था की नास बनकर
 हर देहरा पर पहरा दे रहे हो
 जागरण की मीनार बनाते हुए ।
 विधाता के अछूते ग्रन्थ ।
 तुम हमेशा सत्य सौन्दर्य के माथ पर
 वसुधैव कुटुम्बकम् का चिपकाते रहे
 अवनि पर धम का विराटत्व का चोगा पहनाते हुए ।
 मेरे अन्तर्महान सौन्दर्य ।
 तुम्हारे प्रवचन सकल्पों के जनक है
 शक्ति और अदम्य
 हजार हजार दरों पर अमल
 अपराजय प्रहरी ।

○ ○

वे युग-दृष्टा मुनि हैं



मुनिजी अतीत के उत्तम, शाश्वत, सदा उपयोगी विचारों को छान लेते हैं, कुछ जो मंले हो गये हैं, उन्हें झाड़-पोछते हैं और जो सड़-गल गये हैं, उन्हें हटा देते हैं। यह है अतीत को वर्तमान के साथ जोड़ना ताकि वह उज्ज्वल भविष्य का पोषक बन सके, वर्तमान को अस्वस्थ करने वाला न रहे।

□ कन्हैयालाल मिश्र 'प्रभाकर'

मुनि विद्यानन्दजी को मेरे नगर में आय काफी दिन हो गये थे। जैन समाज में उनके आने से एक मासिक त्योहार-सा हो रहा था। जो भी जैन बन्धु कहीं मिलता उच्छवास के साथ उनकी चर्चा करता और अन्त में कहता— आप नहीं गये उनके दर्शन करने? उनके प्रवचन में तो हजारों आदमी प्रतिदिन आते हैं।

इसके बाद भी उनके प्रवचन में जाने की मेरी इच्छा नहीं हुई। मेरा बचपन दयानन्द के रूढ़ि विद्रोही वातावरण में बीता और मेरी जवानी एक नयी सामाजिक क्रान्ति के लिए माघीजी की छाया में सपष्ट करते पनपी। मैंने अपने जीवन में अनेक रूढ़ियों को तोड़ा और उसके लिए समाज के पुराणपथी वर्ग के साथ टक्कर ली। इन सब कारणों से धर्म के कर्म-काण्डी रूप में मेरी कभी आस्था नहीं हुई और जैन मुनियों की नग्नता मेरे मन के निकट एक कर्मकाण्डी रूढ़ि-सी ही रही, दिगम्बरत्व की विषयात्म भावना नहीं बन पायी। एक

कारण और भी था। मैं भारतीय दिगम्बर जैन परिषद के एक अधिवेशन में हरिजनो के मंदिर प्रवेश पर एक जैन मुनि की प्रेरणा से आयोजित आक्रोशपूर्ण उपद्रव देख चुका था और प्रधानमंत्री के कन्ध पर हाथ रख कर एक दूसरे जैन मुनि के फोटो खिंचाने के शौक की चर्चा भी सुन चुका था। इसलिए भी जाने की प्रेरणा नहीं हुई पर एक सयोग ने एक दिन अचानक मुझ उनके निकट पहुँचा दिया।

मेरे परम बन्धु श्री साहू शांतिप्रसादजी जैन और श्रीमती रमा जैन अचानक मेरे घर पधारे। व दिल्ली में मुनिजी के दशन करने आये थे और जैन बाग जा रहे थे। मुझ उनका साथ सदा सुख देता है इसलिए उनके कहते ही मैं भी साथ हो लिया। ढनने पहर का समय था तब भी वहाँ नगर के काफी जैन बन्धु थे। मैं उनसे बात करने लगा और साहू दम्पति मुनिजी के पास कमरे में चले गये। थोड़ी देर में मुझ भी बुलावा आया तो मैं भीतर गया। मुनिजी लकड़ी के लम्बे पट्टे पर बैठे थे। कानों में सुना— आइये प्रभाकरजी।

मैं गंभीरता के अभ्रष्ट शिखर की भावना से कमर में घुसा था पर यहाँ तरल-तरंगित गमा थी भावना ही बजर नहीं महकता उपवन था। बाणी मयत पर बहद मधुर वातावरण एवम सौम्य। मैंने मुनिजी की तरफ देखा उनकी मस्त्वन बिखरी कि मैं श्रद्धा के बोझ से दबते दबते बचा—परम आत्मीय परम स्नेहिल परम पारदर्शी एक परम मानवात्मा आत्मसाधक मेरे सामने थे। उनकी नग्नता की नहीं मझ समग्रता की ही अनभूति हुई। साहूजी और रमाजी उनसे बात कर रहे पर मेरा ध्यान उनमें नहीं था। मैं जीवन भर अकिंचनो की सेवा का यज्ञ करता रहा हूँ अकिंचनता की दीनता मैंने देखी है भागी है पर मेरे सामने एक ऐसी अकिंचनता इस समय थी जिसके चरणा में प्रणत हो कुबेर का कचन अपने जीवन की कृतायता अनभव करता है।

चलत समय उन्होंने आप ही कहा— और किसी दिन आपमें बात हागी। और फिर वही मुस्कान। देश के अधिकांश सत और नता दोनों ही पयकता बाध को दूसरा में अपनी श्रृष्टता के दम्भ को अपनी शक्ति मान कर अपने जीवन-व्यवहार में उसका प्रदर्शन करते रहे हैं पर मुनि विद्यानदजी की मन्त्रिधि में तो मझ भदभाव की भनक भी नहीं मिली। मझ लगा ही नहीं कि मैं उनसे आज पहली बार मिला हूँ। मझ लगा कि मैं उनके साथ जाने कब से मिनता और तन मन की बात करता रहा हूँ जबकि अभी तब उनसे मेरी कोई बात ही नहीं हुई थी मैंने अपने से कहा— विद्यानदजी को धर्म के गड मिद्धान्ता में लाख दिल चस्पी हो उनका लिए मनप्य का महत्व कम नहीं है वह उनकी दृष्टि में पूणतया महत्वपूर्ण है और वही व दूसरे मुनियों में भिन्न है।

फिर ता बार-बार उनकी निकटता मिली प्रवचनो में भी और वार्तालाप में भी। जब वे प्रवचन के लिए अपने आसन पर बैठते हैं तो उससे पहले श्रोताओं की भीड़ अपना स्थान ग्रहण कर चकी होती है। बैठते ही सब पर व एक दृष्टि डालते हैं और आश्चर्य है कि

एक-एक को पहचान लेते हैं। एक दिन मैं जरा देर से गया और अपने नागरिक सत्कार के अनुमार सबसे पीछे बैठ गया। मेरे और उनके बीच में दूरी भी काफी थी और मानव-मुण्डों की कमी न थी, पर उनके आसन पर आने के थोड़ी देर बाद ही एक सज्जन ने आकर कहा—“महाराज आपको उधर बुला रहे हैं। मैं चकित रह गया।

एक दिन आकर बैठते ही व्यवस्थापक से बोले—“घड़ी रखते ही हो यहाँ, उसे देखते नहीं?” घड़ी बन्द थी। वे समय का पूरा ध्यान रखते हैं। प्रवचन आरम्भ करने से पहले तीन बार ओम् का उच्चारण करते हैं, जैसे स्वयं भी ध्यान को केन्द्रित करते हो और श्रोताओं के ध्यान को भी। मैंने बहुतों से ओम् का नाद सुना है पर ऐसा कहीं नहीं, कभी नहीं—सचमुच एक बार तो मनुष्य बाहर से भीतर सिमट जाता है।

अपने मंच के वे प्रवक्ता भी होते हैं और अध्यक्ष भी, जरा भी अव्यवस्था उनकी सभा में नहीं हो सकती। वे इस अर्थ में कठोर व्यवस्थापक हैं कि जरा भी अव्यवस्था नहीं सहते पर उनका यह असहन सहन से भी अधिक मधुर होता है। बीच-बीच में वे श्रोताओं के हँसाते भी खूब है जैसे-चतुर माता रोगी बालक का दवा खा लेने के बाद बताओ देती है।

उनके मंच पर आने के और प्रवचन आरम्भ करने के बीच में कुछ समय हो तो उसमें भी वे पढ़ते रहते हैं और पढ़ते-पढ़ते भी मेरी-भावना का पाठ आरम्भ हो जाए तो वे पुस्तक भी पढ़ते रहते हैं और मेरी भावना के पाठ में बोलते भी रहते हैं—मधुर और तल्लीन स्वर। प्रवचन के अन्त में भी भजन गाते हैं गवाते हैं जैसे वे सबको जीवन में साथ लिये चल रहे हो। ठीक भी है—आत्म मगन में लोकमगल ही तो उनकी साधना है। प्रवचन के बाद श्रोता शान्त स्फूर्ति लेकर लौटते हैं।

ईसाई शिष्टाचार के अनुसार धर्मगुरु पोप के लिए नागरिकों के अभिवादन का उत्तर देना आवश्यक नहीं है पर पोप तृतीय सबके अभिवादन का उत्तर देते थे। किसी ने उनसे कहा कि आप ऐसा क्यों करते हैं? उनका उत्तर था—“अभी मुझे पोप बने इतने अधिक दिन नहीं हुए कि मैं आदमी ही न रहूँ!” मुनि विद्यानन्द जी दिगम्बरता तक पहुँचने के बाद भी आदमी हैं। वे सबके अभिवादन को कभी अभय मुद्रा से और कभी मुस्कान से अपनी हार्दिक स्वीकृति देते हैं, सत्सेप में मानव में उनकी आस्था है और असाधारणता से साधारणता में उतर आना उनकी सहजता है। वे विशिष्ट हैं, वे शिष्ट हैं और यही वे सबको दृष्ट है।

उनका अध्ययन उनके प्रवचनों से सिद्ध है कि बहुत व्यापक है। जितना उन्होंने पढ़ा, बहुत कम ने उतना पढ़ा होगा। जब उनके विराट अध्ययन की झाकी मुझे मिली तो मुझे

अपने ही देश के एक सज्जन याद आ गये जिन्होंने एक दर्जन से अधिक विषयों में एम ए किया है। मैं जब जवान था तब मैं पत्रों में समाचार पढ़ता रहा हूँ कि उन्होंने इस वर्ष इस विषय में एम ए पास किया है और अब वे इतने विषयों में एम ए हो गये। पढ़ते-पढ़ते मेरी उम्र ढलान पर आ गयी। आरम्भ में तो एक दो बार उनके अध्यक्षता में आदर हुआ, पर बाद में लगा कि यह एक झकड़ है। पढ़ना पटना पढ़ना यह कोई कृतार्थता नहीं है जीवन की। दूसरे शब्दों में यह एक बौद्धिक जड़ता भी है। मेरे मन का प्रश्न था—क्या मुनि जी के लिए पढ़ना भी एक ढाँची है ?

निष्कटता में मैंने देखा परखा कि उनका अध्ययन का एक गहरा लक्ष्य है। वे अपने अध्ययन में पुस्तक की नयी पन्ना उन गाँठों को खोलते हैं जिनमें जनमानस उलझा हुआ है। वे इस अध्ययन का मूलज्ञान है स्पष्टता पाकर स्पष्टता देते हैं। क्या इतना ही ? नहीं इससे भी आगे हम कभी-कभी अपने सब कपड़े निकाल कर सामन रखते हैं। फिर उनका सावधानी में वर्गीकरण करते हैं। अच्छे कपड़े की साफ तह बरकर उन्हें एक तरफ लगाते हैं जिन्हें अच्छे समय पर पहनने सम्भव दो के कपड़ों को धुला कर घरल उपयोग के लिए एक तरफ करते हैं और कुछ को एक तरफ रखते हैं कि ये अब हमारी रुचि के उपयोग के योग्य नहीं रहे।

मनिजी भी अतीत के उत्तम शाश्वत मद्दा उपयोगी विचारों को छाँट लेते हैं कुछ जो मैले हो गये हैं उन्हें झाड़ पोछते हैं और कुछ जो मड़ गले गये हैं उन्हें हटा देते हैं। यह सब यही नहीं है यह है अतीत को वर्तमान के साथ जोड़ना ताकि वह उज्ज्वल भविष्य का पोषक बन सके वर्तमान को अस्वस्थ करने वाला न रहे। मत्स्यपुराण नयी बात नहीं कहते वे पुराने की नयी व्याख्या करते हैं। मनि विद्यानन्दजी का अध्ययन भी अतीत के विचारों की नयी व्याख्या की खोज है।

क्या इस खोज का उद्देश्य जैनधर्म के प्रति उनकी कट्टरता का पोषण देता है। दूसरे शब्दों में क्या उनका जीवन-कर्म साम्प्रदायिक है ? और भी साथ-साथ कहीं क्या वे प्रचारक श्रेणी के मनष्य हैं ? उनके साथ गहरी एकता साध कर मैंने इन प्रश्नों पर अध्ययन विवेचन किया है और जाना है कि वे जन्मजात जैन नहीं हैं। उनका जन्म वैष्णव ब्राह्मण वंश में हुआ था जैनधर्म उन्होंने जानबूझ कर अपनाया है यह उनके जीवन की क्रान्ति है जो व्यक्तित्व को जड़मूल से बदलती है।

इस क्रान्ति में पहल उनका मानस राज्य क्रान्ति से ओतप्रोत था। वे इधर न आते तो उधर जाते। १९४० में उनकी गिरफ्तारी के लिए वारंट निकला था। उसे पुलिस वाले के हाथ से छीन कर फाड़ फक कर बंझड़ में गायब हो गये थे और धानदार डमकिशोर की चतुर चपलता को देखता ही रह गया था।

वे प्रचारक नहीं हैं, साम्प्रदायिक नहीं हैं और सब कहें, वे राष्ट्रीय भी नहीं हैं, वे तो मानवता के मार्ग-साधक हैं। कहें, विश्व-धर्म के अन्वेषक हैं, उस विश्व-धर्म के, जो मानव को युद्ध के त्रास से त्राण दे सके। इसके लिए उनके चिन्तन का मध्यविन्दु अहिंसा है; अहिंसा यानी आचरण की शुद्धता, सहिष्णुता यानी मम्यक् चारित्र्य। वे विश्वात्मा मानव हैं दिगम्बर हैं, उनका जीवन-क्षेत्र जैन समाज है, और कर्म-क्षेत्र भारत है। वे धर्म के साथ देश की चर्चा करते हैं और देश को वैचारिक रूप में विश्व से जोड़ते हैं। उनका उद्घोष है—विश्वधर्म की जय हो।

उनका दृष्टिकोण वैज्ञानिक है युक्तियुक्त है, उनका जीवन परम्परा का प्रतीक है, उनका चिन्तन अन्धश्रद्धा के अन्धकार में प्रदीप है। उनकी वाणी अर्थगर्भ होती है, फिर भी ज्ञान की जटिलता से दूर, अनुभव की सरलता में भरपूर।

एक दिन मैं-वे बाने कर रहे थे। मैंने कहा—“मैं सिद्धि में साधना को अधिक महत्व देता रहा हूँ, क्योंकि साधना ही मानव की सीमा है, सिद्धि तो फल है, जो उसके हाथ नहीं।” बोले—“लक्ष्य से कर्तव्य की दिशा बनती है।” मैं विमग्न हो उन्हें देखता रहा। ठीक ही है साधना की गति सिद्धि-अभिमुखी ही तो होगी। रात में भोजन न करने को जैन लोग बड़ा व्रत मानते हैं, पर मर्निजी की दृष्टि में इस महत्त्व का आधार स्वाम्य ही है।

एक दिन राम पर बोले, ता अतीन की नयी व्याख्या की चांदनी ही छिटक गयी, रामायणी की प्रदर्शनी हो गयी रामायण का युग-संस्करण ही तैयार हो गया।

○ शबरी ने झूठे बेर राम को नहीं दिये थे। उसने बेर खा-खा कर राम के लिए उत्तम वृक्षों से मीठे बेर चुन लिये, जैसे हम टोकरे में एक आम खाकर आम खरीदते हैं कि हाँ, इस वृक्ष के आम मीठे हैं।

○ हनुमान पवन के पुत्र नहीं थे ‘पवन-मुनि’ नाम का अर्थ है वे पवनजय के पुत्र थे, उनका सूर्यपुत्र नाम उनके मामा के कारण पड़ा।

○ हनुमान बदर नहीं थे। उन्होंने नगर में भिक्षु का रूप धारण कर भ्रमण किया था और बाद में बदर का रूप ग्रहण किया था। वे वेश बदलने में प्रवीण थे।

○ हनुमान पहाड़ उठा कर नहीं लाये थे जड़ी-बूटियों का ढेर उठा लाये थे। बात मुहावरे की है—‘अरे तू तो पहाड़ ही उठा लाया।’ मतलब है ढेरों सामान उठाना।

○ रावण के दस भिर नहीं थे। उसके कण्ठ में दस रत्न थे। उनमें उसका सिर चमकता देख, उसे किसी ने लाड़ में दशानन कहा। हमारी भाषा में वैसा दृश्य जैसा मुगले आशम फिल्म में शीश महल का था।

और पूर्वाग्रहों से मन की, विचार की, चिन्तन की मुक्ति का चमत्कार ही सामने आ गया, जब उन्होंने कहा—“रावण भी महान् था कि उसने नाक काटने के बदले नाक नहीं काटी।”

मुनि विद्यानन्द एक मुक्ति-साधक, एक मुक्त साधक, एक समन्वयी मानवान्मा, यानी आध्यात्म के साथ कलाकार। कलाकार, जिसके हर कर्म में व्यवस्था, हर व्यवहार में व्यवस्था, जिसके पास कुछ नहीं, पर सब कुछ, जो किमी का नहीं, पर सबका कोई नहीं, पर जिसके सब अपने, संक्षेप में जीवन के सौंदर्य-बोध और शक्ति-बोध में अनुप्राणित युग-सन्त। □□

एक सन्त
एक साहित्यकार
एक सूत्रकार



शब्द-कोशों में 'सूत्र' शब्द के अनेक अर्थ दिये गये हैं, सूत, तागा, जनेऊ, नियम, व्यवस्था, रेखा, थोड़े शब्दों में कहा हुआ पद या वचन, जिसमें बहुत और गूढ़ अर्थ हों मुनिभी हर दृष्टि से एक सफल सूत्रकार हैं।

□ नरेन्द्र प्रकाश जैन

सरल शान्त एवं सौम्य व्यक्तित्व के धनी पूज्य मुनिश्री विद्यानन्दजी महाराज सही अर्थों में एक उत्कृष्ट सन्त हैं। आचार्य समन्तभद्र स्वामी की कमांगी पर व खरे उतरते हैं। वे निर्विकार निराकरण और नि मग हैं। ज्ञान ध्यान और तपस्या उनकी दिनचर्या है। उनकी मनोहर मुखमुद्रा एवं प्रकृष्ट प्रवचन कला में चम्बकीय प्रभाव है। उनकी धर्म-सभा या ज्ञान-गांठी में पहले पहल जो भी गया उसका एक ही अनभव रहा—

यह न जाना था कि उस महफिल में दिल रह जाएगा

हम यह समझत थे चल आयेग दमभर देखकर

उनके चेहरे में ज्ञान का तेज टपकता है तथा वाणी में बहता है अध्यात्म रस का निम्बर। मौन रहकर भी अपनी आँखों से वे बहुत कुछ बोलते हैं ज्ञान पड़ते हैं। पूज्यपाद स्वामी न किमी निग्रन्थ सन्त का वर्णन करते हुए लिखा है— अवाग्विसग वपुषा मोक्ष-मार्ग निरूपयन्त —अर्थात् वचन से बोले बिना शरीरमात्र से मोक्ष-मार्ग का निरूपण कर रहे थे। पूज्य मुनिश्री एस ही अलौकिक सन्त के पर्याय हैं। उनकी मर्गति में रहकर लगता है माना हम भूतबलि पुष्पदन्त या उमास्वामी मरीख किसी चमत्कारी पूर्वाचार्य के पास बैठे हों। न जाने उनमें ऐसा कौन-सा जादू है कि बच्चे और बूढ़ तथा जवान और प्रौढ़ सब उनके पाम बैठकर अपने-बो कृतकृत्य समझने लगते हैं।

जैन साहित्य एव सस्कृति अपने पूर्वगौरव को पुन कैसे प्राप्त हो, बस यही एक चिन्ता उन्हें चौबीसो घण्टे अति व्यस्त रखती है। वे एकान्तप्रिय आत्म-साधक हैं। ज्ञान की भूख उनमें बहुत है। ज्ञान-वर्चा में उन्हें आनन्द आता है 'अज्जयणमैव ज्ञाण'—पूज्य कुन्दकुन्दस्वामी की इस उक्ति को उन्होंने अपने जीवन में उतार लिया है। तीर्थंकरों की वीतराग वाणी के प्रचार-प्रसार की जैसी धुन उन्हें है, वैसी इस सदी के किसी भी दिग्-म्बर जैन सन्त में शायद ही रही हो। बहुमूल्य दस्तावेजों (दुर्लभ हस्तलिपियों, रेखाचित्रों, पुस्तकों, गवेषणात्मक टिप्पणियों आदि) के ढेर में बैठे हुए वे साक्षात् सरस्वती-पुत्र ही लगते हैं। कुछ क्षणों के उनके साहचर्य से ही ज्ञानीजनों का ज्ञान अधिक समृद्ध हो जाता है। उनके चरणों में पहुँचकर तत्त्वज्ञान-शून्य किन्तु श्रद्धालु लोगों को भी लगने लगता है कि उनके भीतर से कोई प्रकाश-किरण मानो बाहर आने के लिए मचल रही है। 'दीप से दीप जले' की क्रिया घटित हुई सबको अनायास ही अनुभूत होती है। यही इस सन्त के दिव्य व्यक्तित्व का कमाल है।

सन्त वह व्यक्ति कहलाता है जिसकी कथनी और करनी में कोई अन्तर शेष नहीं रह जाता। मुनिश्री जो कहते हैं वही करते हैं। करते पहले हैं, कहते बाद में हैं। वे शान्त स्वभावी हैं। उन्होंने क्रोध को जीत लिया है। माया-मोह से वे कोसों दूर हैं। मान उन्हें छ भी नहीं गया है। चोटी से एड़ी तक वे सदाचरण के रस में डूबे हुए हैं इसीलिए उनमें माधुर्य है। वे 'मनम्येक, वचस्येक, वपुस्येक महात्मनाम्' की कोटि में आते हैं। मराठी में एक कहावत है—'जैसा बोले तैसा चले त्याची वदावी पाउले'—जैसा बोले वैसा यदि चले भी तो उसके चरणों की वन्दना करना चाहिये। इस दृष्टि से पूज्य मुनिश्री नि सन्देह एक वन्दनीय सन्त हैं।

एक साहित्यकार

मुनि वह है जो मनन करता है। पूज्य विद्यानन्दजी महाराज का पूरा समय तत्त्व-ज्ञान के मनन-मथन में ही बीतता है। इस मथन से जो मोती निकलते हैं, उन्हें वे अपने पास न रखकर सारी दुनिया को बाँट देते हैं, यह ठीक भी है, क्योंकि वे उन थोड़े-से लोगों में से हैं, जिनका जीवन अपने लिए नहीं, सर्वहिताय सकल्पित है।

चिन्तन-मनन के हितकारी परिणाम को शब्द-बद्ध करने वाला व्यक्ति साहित्यकार कहलाता है। पूज्य मुनिश्री भी अपने विचारों को समय-समय पर शब्द-बद्ध करते रहते हैं। वे वाणी और लेखनी दोनों के धनी हैं। एक ओर जहाँ उनकी वक्तृता में सरलता, एव प्रवाह पाया जाता है, वहीं दूसरी ओर उनकी रचनाओं में ओज एव प्रसाद गुण के दर्शन होते हैं। उनकी भाषा प्राञ्जल तथा शैली मधुर है। उन्होंने बहुत-कुछ लिखा है और जो भी लिखा है वह स्थायी महत्त्व का है। उनकी कलम युग की निर्णायक रेखा है। भावी जैन इतिहासकार वर्तमान काल को 'विद्यानन्द-युग' के नाम से अंकित करेंगे, यह बात सन्देहातीत है।



लखन चिन्तन की छाया है। मनिश्री ने अपन तप पूत चिन्तन स समुदभत विचारो को लिपिबद्ध किया है। पिच्छ वमण्डल तीथकर बढमान विश्वधम की रूपरेखा अनेकान्त-सप्तभगी स्याद्वाद कल्याण मुनि और सिकन्दर आदि उनकी महत्वपूर्ण रचनाए है। मत्र भूति और स्वाध्याय गुरु सस्था का महत्व अपरिग्रह स भ्रष्टाचार उन्मूलन दैव और पुरुषाथ माने का पिजरा अभीक्षणज्ञानोपयाग मुपुत्र कुलदीपक श्रमण सस्कृति और दीपावली इश्वर क्या और कहाँ है पावन पव रक्षाबन्धन सप्त व्यसन आदि उनके अनेक सारगर्भित निबन्ध भी पुस्तकाकार प्रकाशित हा चुक है। अमृत बाणी मे उनके मंगल प्रवचन सगृहीत है। दिगम्बर जैन साहित्य मे विचार शीघक उनकी एक लथ पुस्तिका मे समीक्षा की स्वस्थ विधा का निवाह हुआ है। परिष्कृत लेखनी से प्रसूत इन सभी कृतियो से मुनिश्री के गहन स्वाध्याय अभिव्यक्ति कौशल एवं बहुज्ञता का परिचय मिलता है। उनकी रचनाओ मे उनके व्यक्तित्व की स्पष्ट छाप है। उनका चिन्तन मय्यक चारित्र्य से अनप्राणित है। यही वजह है कि उनके द्वारा रचित साहित्य को पढते समय सामान्य पाठक एक मानसिक क्रान्ति के दौर से गुजरता है तथा पढने के बाद स्वय को पहल से अधिक शान्त और निराकुल अनुभव करने लगता है। मुनिश्री के तात्त्विक निष्कर्षों से भव भ्रमजाल मे फँसे हुए प्राणियो को समाधान मिलता है। उनकी साधना की कुजी मुक्ति का द्वार खोलन मे समर्थ है।

मुनिश्री ने जितना स्वय लिखा है उससे कई गुना दूसरो से लिखवाया है। वे एक व्यक्ति नहीं सस्था है। साधका के लिए वे प्रेरणा के पृष्ठ हैं। उनका चिन्तन निष्पक्ष

एव सम्प्रदायातीत है। इसीलिए अनेक लब्ध-प्रतिष्ठ साहित्यकार जैन-जैनेतर का भेद भूलकर उनके मार्गदर्शन में सृजन-रत हैं तथा अपने महत्वपूर्ण कृतित्व से जैन भारती का भण्डार भर रहे हैं।

मुनिश्री बहुमुखी प्रतिभा के धनी हैं। साहित्य की सभी विधाओं के विकास में उनकी रुचि है। काव्य, निबन्ध, नाटक, उपन्यास, कहानियाँ, स्मरण, रेडियो-रूपक, रिपोर्टाज के साथ ही साथ कला, संगीत और इतिहास के लेखन एवं अनुसंधान पर भी उनका विशेष ध्यान है। उनकी पावन प्रेरणा से स्थापित श्रमण जैन भजन प्रचारक सघ, दिल्ली, वीर निर्वाण-ग्रन्थ-प्रकाशन समिति, इन्दौर, विश्वधर्म ट्रस्ट, कोटा वीर निर्वाण भारती, मेरठ आदि संस्थाओं की रचनात्मक प्रवृत्तियों में इसका प्रमाण निहित है। दिगम्बर जैन समाज में आज तक साहित्य-सृजन के प्रति घोर उपेक्षा का भाव व्याप्त रहा है, मुनिश्री अब इस अभाव को औंधी की गति से दूर करना चाहते हैं। सम्प्रति समाज में साहित्यिक जागरण की जो लहर दिखलाई पड़ रही है, उसका सम्पूर्ण श्रेय मुनिश्री को ही है।

नि मन्देह पूज्यश्री साहित्य एवं चरित्र के यशस्वी स्नातक हैं। वे एक अद्वितीय शब्द-शिल्पी हैं। उन्होंने शब्दों की उपामना की है, आज शब्द उनकी उपामना के लिए प्रस्तुत हो रहे हैं।

एक सूत्रकार

शब्द-कोष में सूत्र शब्द के अनेक अर्थ दिये हुए हैं—मूत, तागा, जनेऊ नियम, व्यवस्था रेखा तथा थोड़े शब्दों में कहा हुआ पद या वचन जिसमें बहुत और गूढ़ अर्थ हों। मुनिश्री हरदृष्टि से एक सफल सूत्रकार हैं। तागा फटे वस्त्र को जोड़ता है, कतरनी से उपयोगी परिधान बनाता है। मुनिश्री ने मानव-हृदयों को परस्पर जोड़ा है। भाषा, जाति एवं सम्प्रदायजनित भेद-भावों को भुलाने पर वह हमेशा जोर देते हैं। 'मनुष्यजाति रेकैव जातिकर्मादयोदभवा'—जाति नाम कर्म के उदय में उत्पन्न हुई मनुष्य-जाति एक है—पूज्यपाद स्वामी के इस सन्देश को वे निरन्तर दुहराते रहते हैं। तागा रंग-बिरंगे फूलों को गूँथकर माला के रूप में प्रस्तुत करता है और वह माला देवता के गले का आभूषण बनती है। मानवमात्र के शुभचिन्तक मुनिश्री ने नानावर्णजाति-सम्प्रदाय के लोगों को एकता का सन्देश दिया है और इस एकता से मानवता का शृंगार हुआ है। उनकी विराट धर्म-सभा उस उद्यान का दृश्य प्रस्तुत करती है, जिसमें भाँति-भाँति के आकार-प्रकार वाले बहुरंगी मुकुलित पुष्प अपनी सुगन्ध से पर्यटकों का मन मोह लेते हैं।

मुनिश्री ने समाज को एक व्यवस्था-रेखा (मर्यादा) दी है। वह स्वयं सयम के पुजारी हैं, दूसरों को भी सयम का पाठ सिखाते हैं। मनुष्य की दैनंदिन क्रियाओं में सयम की

महता का प्रतिपादन वे नित्य करते हैं। वे नियमों के पालक हैं। नियमों से बंधा हुआ जीवन ही मुक्ति-लाभ करता है। जो सरिता बूल तोड़ देती है, वह महाविनाश का कारण बनती है। किनारों के बध्न में चलने वाली नदी मागर की गोद में पहुँच जाती है।

मुनिश्री के मुख से निकला हुआ एक-एक शब्द सार्थक है, निरर्थक कुछ उनके मुँह से निकलता ही नहीं। उनका हर शब्द एक सूत्र है। कहा गया है—

“अल्पाक्षरमसन्दिग्ध सारवद् गृढनिर्णयम् ।

निर्दोष हेतुमत् तथ्य सूत्रमित्युच्यते बुधै ॥”

अर्थात्—विद्वानों ने सूत्र का लक्षण करते हुए उसे अल्पाक्षर सन्देह रहित, सारग्राही, गूढ़ार्थयुक्त दोष रहित सोद्देश्य और तथ्य सहित निरूपित किया है।

मुनिश्री नपा-तुला बोलते हैं लाग-लपेट की बातें नहीं करने, सकल्प-विकल्पों से दूर रहते हैं सरल परिणामी हैं और व्यर्थ के बाद-विवादों में अपना समय नष्ट नहीं करने। जिस गांव को जाना नहीं उसकी वे राह भी नहीं पूछते। हर अच्छी बात को चाहे वह जैन शास्त्रों की हो अथवा बाइबिल कुगन या वेद की स्वीकार करने के लिए वे हर समय उद्यत रहते हैं। किसी भी बात पर यह मानकर अड़ जाना उनका स्वभाव नहीं कि यही सत्य है तथा बाकी लोग जो कहते हैं वह सब का सब झूठ और निराधार है। उनका पास जमीन का एक टुकड़ा भी नहीं है लेकिन उनके दिल का रकबा बहुत बड़ा है। वे सम्पूर्ण विश्व को कुटुम्ब के समान समझते हैं। उन्होंने सभी धर्मों को एक सूत्र में पिरोया है। वे एक महान् सूत्रकार हैं। उन्हें शतश प्रणाम ! □□

‘स्वाध्याय’ का महत्व सर्वविदित है। स्वाध्याय ज्ञान की उपामना है। ज्ञानवान् होकर चारित्र्य का पालन यथाशक्ति करना मानव का कर्तव्य-धर्म है। समाज और समाज में पड़े का ज्ञान-विज्ञान ग्रंथों में मजबूत हुआ है। जो प्रतिदिन उस ज्ञान में से थोड़ा भी सचय करता है वह श्रोमान्, बहुश्रुत, स्व-समयी, ज्ञानी और वाग्मी बन जाता है।

—मुनि विद्यानन्द

वाग्मी मनोज्ञ निर्ग्रन्थ

‘वाग्मी’ का विरुद्ध बहुत कम वक्ताओं को प्राप्त होता है। सौभाग्य की बात है कि वह आज मुनिश्री को उपलब्ध है।

—डा. दरबारीलाल कोठिया



महातपस्वी गृद्धपिच्छाचार्य ने आत्मा को शुद्ध एवं अकल्पक बनाने के लिए तप व महत्त्व और उसकी आवश्यकता पर बल देते हुए बारह तपो का विशेष तथा विस्तृत निरूपण किया है। इन तपो में एक वैद्यावृत्य तप है जो इस प्रकार के निर्ग्रन्थों की परिचर्या द्वारा सम्पाद्य है। दस निर्ग्रन्थों में जहाँ आचार्य उपाध्याय तपस्वी शैक्ष्य ग्लान गण कुल मघ और साधु इन नौ प्रकार के मुनियों की वैद्यावृत्य का उल्लेख है वहाँ मनोज्ञ मुनियों का भी निर्देश है। तत्त्वार्थसूत्र के व्याख्याकारों ने इन दसों प्रकार के निर्ग्रन्थों की उनके गण-विशेष की दृष्टि से, निर्ग्रन्थत्व समान होते हुए भी पारस्परिक भेदसूचक परिभाषाएँ प्रस्तुत की हैं। इनमें ‘मनोज्ञ’ निर्ग्रन्थ की परिभाषा निम्न प्रकार दी गयी है —

मनोज्ञोऽग्निरूपः । १२ । अग्निरूपो मनोज्ञ इत्यभिधीयते । सम्मतो वा लोकस्य विद्वत्ता-वस्तुत्व-महाकुलत्वादिभिः । १३ ।

विद्वान् वाग्मी महाकुलीन इति यो लोकस्य सम्मत स मनोज्ञ, तस्य ग्रहण प्रवचनस्य लोके गौरवोत्पादनहेतुत्वात् ।

मुनिश्री विद्यामन्द-विशेषांक

तत्त्वार्थवास्तिक व तत्त्वार्थवास्तिक-भाष्यकार अकलक देव 'मनोज्ञ' निग्रन्थ की व्याख्या देने हुए कहते हैं कि जो अभिरूप है वह मनोज्ञ है, अथवा जो विद्वान्-विविध विषयों का ज्ञाता, वाग्मी-यशस्वी वक्ता और महाकुलीन आदि रूप से लोक में मान्यता प्राप्त है उसे मनोज्ञ कहा जाता है, क्योंकि उससे शासन की प्रभावना और गौरव-वृद्धि होती है।

आचार्य विद्यानन्द स्वामी ने भी तत्त्वार्थश्लोकवास्तिक व भाष्य में अकलकदेव द्वारा अभिहित 'मनोज्ञ' निग्रन्थ की परिभाषा को दोहराकर उसका समर्थन किया है।

मृनि विद्यानन्दजी निश्चय ही वर्तमान काल के मनोज्ञ निग्रन्थ हैं। वे विविध विषयों के ज्ञाता हैं, यशस्वी वक्ता हैं, महाकुलीन हैं और सुयोग्य लेखक-ग्रन्थकार हैं। जिन-शायन की उनके द्वारा जो आश्चर्यजनक प्रभावना एवं गौरव-वृद्धि हो रही है वह सर्व-विश्रुत है। उनकी व्याख्यान-सभा में सैकड़ों-हजारों नहीं, लाखों श्रोता उपस्थित होत और उनके प्रवचन को शान्तिपूर्वक सुनते हैं। उनका ऐसा प्रभावक भाषण होता है कि जैन-अजैन, भक्त-अभक्त सभी मुग्ध एवं चित्रलिखित की भाँति उनके भाषण को सुनने तथा पुनः पुनः सुनने के लिए उत्सुक रहते हैं। उनका प्रवचन हित मित और तथ्य की सीमाओं से कभी बाहर नहीं जाता। तथ्य को वे बड़ी निर्भीकता और शालीनता से प्रस्तुत करते हैं। इन्दौर, दिल्ली, मेरठ आदि की उनकी व्याख्यान-सभाओं को जिन्होंने देखा-सुना है वे जानते हैं कि उनका प्रवचन लाखों श्रोताओं पर जादू जैसा प्रभाव डालता है। ऐसे ही प्रवक्ता को 'वाग्मी' कहा गया है। आचार्य जिनसे न युग-प्रवर्तक आचार्य समन्तभद्र को उनकी अन्य विशेषताओं के साथ 'वाग्मी' विशेषता का भी मध्यम उल्लेख किया है। 'वाग्मी' का विरुद्ध बहुत कम वक्ताओं को प्राप्त होता है। सौभाग्य की बात है कि वह विरुद्ध आज मुनिश्री को उपलब्ध है।

मुनिजी अध्यात्मशास्त्र के ममज्ञ तो हैं ही, भूगोल, इतिहास, संगीत, चित्रकला आदि लोक-शास्त्र के विविध विषयों के भी विशेषज्ञ हैं। जब मुनिजी झुलक धे और पार्श्व कीर्ति उनका सुभग नाम था तब आपने 'सच्चाट् सिकन्दर और कल्याण मुनि' नामक जो ऐतिहासिक पुस्तक लिखी थी और जिसका सब आरम्भ स्वागत हुआ था, उसमें स्पष्ट है कि मुनिश्री भूगोल और इतिहास में रुचि ही नहीं रखते, वे उनके वेत्ता भी हैं। संगीत कला के आप पण्डित हैं यद्यपि इसी विदित है कि उन्होंने इस विष्मृत और उच्च वाटि की कला को 'भ्रमण-पञ्जन-प्रचारक संग्रह' जैसी विशिष्ट मर्यादा भी स्थापना द्वारा संप्राप्त ही नहीं किया, अपितु उसके द्वारा इस कला के ज्ञाता और उस पर कार्य करने वाले विद्वानों को पुरस्कृत एवं सम्मानित भी कराया है।

भगवान् महावीर की २५०० वीं निर्वाण-शती अगले वर्ष मनायी जाने वाली है। इस अवसर पर विभिन्न योजनाओं को आपके चिन्तन ने जन्म दिया है भगवान्

महावीर के जीवन से संबंधित अनेक चित्रों का अन्वेषण और निर्माण आपकी चित्र-कला-प्रतिभा का सुपरिणाम है। जैन-ध्वज का निर्धारण आपकी ही अनोखी सूझ-बूझ है, जिसे जैन-परम्परा के सभी वर्गों ने स्वीकार कर लिया है। चन्द्रप्रभ का सप्तमुखी चित्र, जो जैन दर्शन के प्रसिद्ध सिद्धान्त सप्तभगी का चित्र है, सगम देव के साथ श्रीद्वारत भगवान् महावीर का चित्र, राजकुमारावस्था में ध्यानरत महावीर का चित्र जैसे दुर्लभ चित्र खोज निकाले और समाज के सामने पहली बार प्रस्तुत किये। अपनी कृति 'तीर्थंकर वर्द्धमान' में जो महावीर-कालीन भारत का मान-चित्र दिया है, वह उनके भूगोल-विज्ञान का प्रदर्शक तो है ही, चित्र-विज्ञान का भी प्रकाशक है।

पूज्य विद्यानन्दजी की सर्वतोमुखी प्रतिभा यही तक सीमित न रही, वह आगे भी बढ़ी और उसने उन्हें योग्यतम लेखक तथा ग्रन्थकार भी बना दिया। फलतः 'निर्मल आत्मा ही समयसार', 'आध्यात्मिक सूक्तियाँ', 'अहिंसा-विश्वधर्म', 'तीर्थंकर वर्द्धमान', 'समय का मूल्य', 'पिच्छी-कमण्डलु', 'सम्राट् सिकन्दर और कल्याण मुनि' जैसी कृतियाँ उनकी प्रतिभा से प्रभूत होकर 'सर्वजनाय' और 'सर्वहिताय' ख्यात हो चुकी हैं।

इस तरह मुनि विद्यानन्दजी को जो लोकमान्यता और लोकपूज्यता प्राप्त है उससे उन्हें आचार्य गृद्धपिच्छ के शब्दों और आचार्य अकलकदेव तथा विद्यानन्द की व्याख्याओं में 'मनोज्ञ निष्पन्न' स्पष्टतया कहा जा सकता है।

हम मुनिजी से तभी से परिचित हैं जब वे क्षुल्लक पार्श्वकीर्ति थे और चिन्तन-लेखन में सदा निरत थे। दिल्ली के लाल मन्दिर में वे विराजमान थे, तभी उनमें साक्षात् भेंट हुई थी। हमें अपनी 'सम्राट् सिकन्दर और कल्याण मुनि' कृति भेंट करते हुए मेरी तत्काल प्रकाशित नयी पुस्तक 'न्यायदीपिका' की आपने बार-बार प्रशंसा की। क्षुल्लक, मुनि जैसे पूज्य एवं उच्च पद पर रहते हुए भी आपकी गुण-प्राहिता सदा अप्रसर रहती है। विद्वानों के प्रति आपके हृदय में अगाध मान है। उनकी स्थिति और स्तर को उन्नत करने के लिए उनके चित्त में जो चिन्ता और लगन है वह अन्यत्र दुर्लभ है। शिवपुरी में विद्वत्परिषद् द्वारा की गयी 'जैन विद्या-निधि' की स्थापना से पूर्व कई वर्षों से उनके हृदय में ऐसी योजना का विचार चल रहा था, जिसे आपने गत महावीर-जयन्ती पर अलवर में आमन्त्रित कराकर व्यक्त किया और मथुरा में पुनः आने का आदेश दिया। यहाँ भी महाराज ने अनेक लोगों के समक्ष मेरी 'जैन तर्कशास्त्र में अनुमान-विचार' कृति की उल्लेखपूर्वक सराहना की। डा. ए. एन. उपाध्ये, डा. हीरालाल जैन, डा. स्व. महेन्द्र कुमारजी, डा. स्व. नेमिचन्द्रजी शास्त्री आदि विद्वानों के साहित्य-सेवा-कार्यों का सोल्लास उल्लेख करते हैं। यह उनकी हार्दिक गुणप्राहिता ही है।

इस गुणग्राहिता को उन्होंने त्रियात्मक रूप देना आरम्भ भी कर दिया है। इन्दौर, मेरठ और कोटा में विद्वानों को सम्मानित कर पुरस्कृत किया जाना उनको इसी गुणग्राहिता का प्रतिफल है। समाज में बिहस्तुसम्मान का जो भाव जागृत हुआ उसका एकमात्र ध्येय मुनिजी को है। मथूरा में बिहस्तुपरिषद् के तत्त्वावधान में महावीर-बिहस्तुनिधि का जन्म उन्हीं की हार्दिक प्रेरणा से हुआ है।

श्री बाबूलाल पाटोदी इन्दौर के शब्दों में 'मुनिश्री अविराम बौद्धती सदासह उस नदी की अति है जो हर घाट-वाट पर निर्मल है और जो किंचित् भी कृपण नहीं है वे अनेकान्त की मंगलमूर्ति हैं और इसीलिए प्रत्येक दृष्टिकोण का सम्मान करते हैं और उसमें से प्रयोजनोपयोगी निर्दोष तथ्यों को अंगीकार कर लेते हैं।' और 'तीर्थंकर' के यशस्वी सम्पादक डा. नेमीचन्द्र जैन की दृष्टि में 'दर्शनार्थी जिनके दर्शन के साथ एक हिमालय अपने भीतर पिघलते देखता है, जो उसके जनम-जनम के सौ-सौ निदाघ शान्त कर देता है। वन्दना से उसके मन में कई पावन गगोत्रियाँ खुल जाती हैं। इस तरह मुनिश्री के दर्शन जीवन के सर्वोच्च शिखर के दर्शन हैं, परमानन्द के द्वार पर 'चत्वारि मंगल की बन्दनवार है।'

आज हम मुनिजी के ५१ वे जन्म-दिन पर अपने श्रद्धा सुमन उनके पद-पंकजों में इस मंगल कामना में अर्पित करते हैं कि व्यक्ति-व्यक्ति समाज-समाज और राष्ट्र-राष्ट्र में धन की तरह व्याप्त हिंसा अशान्ति असदाचार भ्रष्टाचार छल अ-विश्वास आदि मानवीय कमजोरियाँ दूर होकर अहिंसा, शान्ति, सदाचार पवित्रता और विश्वास जैसी मनुष्य की उच्च सदवृत्तियों का सर्वत्र मंगलमय मुप्रभात हो। मुनिश्री दीर्घकाल तक हमें मंगल पथ का प्रदर्शन करत रहे। □□

भीड़ में अकेले

निर्विकारी मन, दिगम्बर तन
भीड़ में तुम हो अकेले।
संस्कृति का शोर, कोलाहल
तुम्हीं से आज मेले ॥
ऋषभ से महावीर तक की
संस्कृति के सूत्र जोड़े।

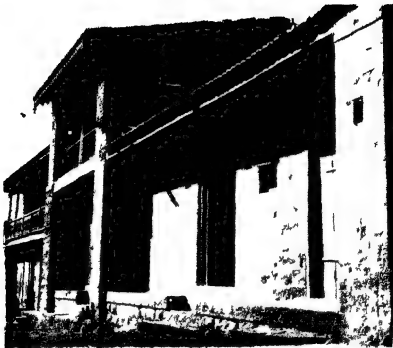
जिम दिशा में मिले तीर्थंकर
चरण के चिह्न, तुम पथ मोड़ें ॥
देह नश्वर तुम न नश्वर, मग
नश्वर खेल खेलें ॥
निर्विकारी मन दिगम्बर तन
भीड़ में तुम हो अकेले ॥

—मिथीलाल जैन

मनिका विद्यालये अथ महाबल (कलाक) अग्रतः ।



अधरो पर दृष्टियों की कविता
आखो मे सारे तीव्र



जन्मान राम (बलाच) मित वन मवान जन् बानन मुरद्र व ३३२ व
सायमान बलवन ५ मिति पर जो राजपा उपाध्ये व यन् जमन्त्रि



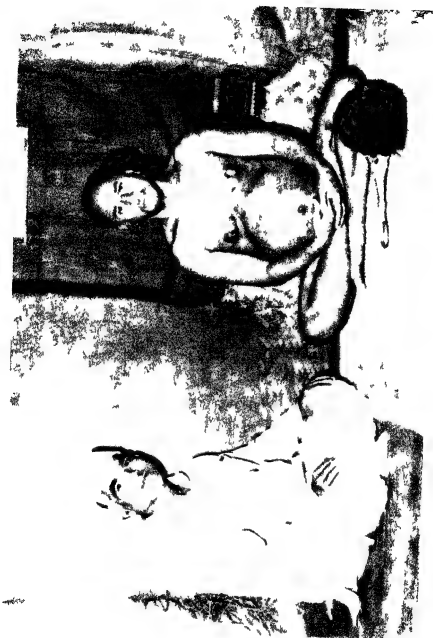
मडवान स्थित नमिनाथ विद्यालय जन् बालक मुरद्र उपाध्य व सम्कृत मनीत एव धर्म का
मिशा प्राप्त का (19 8 ई)



मा सरस्वती



सरस्वती पुत्र



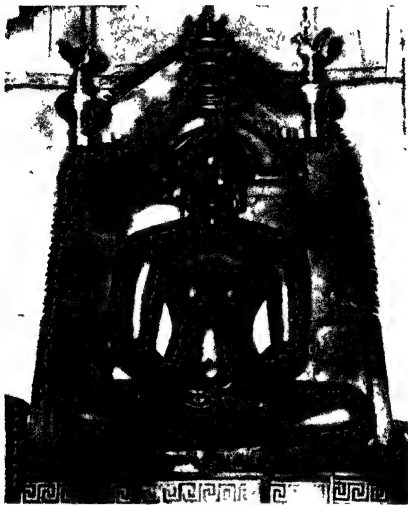
शिक्षा गुरु श्री बामदेव अनन्त मावत और मतिश्या विद्यालन्जी महाराज



स्व. आचार्य श्री महाबाहू नानिजा महाराज जिन्होन
 * म. २ मृ. २६ व. नमदही में श्मशान
 पागवनाति २ रूप में लाई गी।



आचार्य श्री ज्ञानभणजी महाराज जिन्होन
 2 जलाई 1961 को दिल्ली में क्षमक श्री
 पाश्चकीनिजी को यनिश्री विद्यानन्दजी व रूप में
 दीक्षित किया।



नांदेवर शान्तिनाथ की जड़वान् स्थित का मनास प्रनिमा त्रिपद मम्मन्त्र गन ॥ ११५ व
 पयपण-गव का अनन चतुष्पत्ती का यवा मुग्ध उपाध्य न आजावन ब्रह्मचय वा सकल्प दिया ।
 सवत्स था प्रभा आप ही मूल इस विषम स्वर म बचायेग । यदि म बच गया ता आजावन
 ब्रह्मचय जन शरण करणा मनामा बाधा तैमा मरा बज हागा धम-मवा और गण्ड-मवा मरा
 अविचल बल हागा । भगवान् शान्तिनाथ का कृपा छाया म मुग्ध ग्रन्थ हुए और तब म उद्दान
 आ-मकल्याण और मानव हिन म स्वय का समर्पित कर दिया ।



विद्या का आनन्द

आनन्द की विद्या

मनिषी विद्यालम्बजी जन्म गडवान (बर्नाटक) ब्रह्मान्त कृष्णा 4 वि म 98

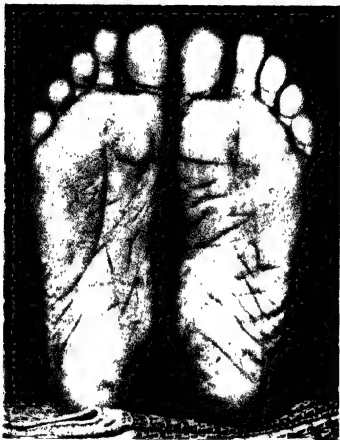
श्री कानजी स्वामी जन्म उमराना ग्राम (बाठियाव ड) वज्रान्त मन्ना वि म 46

समयसार और सम्पूर्णज्ञान पञ्चतन्त्रिण समानार्थी शब्द-यगन है जो समयसार है वही सम्पूर्णज्ञान है यह समयसार वचनज्ञानादि अनन्त गण का पत्र है

—मनिषी विद्यालम्ब निमल आत्मा हो समयसार
व 32 जनवरी 1972

चिदानन्द ध्वस्वामी अवा समयसारमा समान जवा मागीअ छीअ बाह्य के अन्तर सयाग स्वप्न पण जाइता नयी बहारना भाव अनन्तकाल कर्मा हव अमार परिणमन अदर डल छ अप्रतिहतभाव अन्तरस्वरूपमा डनया त डन्या हव अमागी शब्द परिणतिन राकवा जगतमा कोई समय नयी

—श्री कानजीस्वामी होरक जयन्ती अभिनन्दन-ग्रन्थ
पृ 268 मई 1964



मनिकी विद्यानन्दजी के चरण-चमल दीक्षा के मायापगना १९६१

जिधर दिगम्बर पग धरते है
उधर बुझे दीपक जल जाते

यात्रा : विद्या के, आनन्द की

बाप वह जो बोलते हैं, सौचा हृदय में उतरता है, और उनकी शैली का निजी भाषुर्य मोहित करता है। उनकी साधना और उनके ज्ञान की गहराई ने अधिव्यक्ति का माध्यम पा लिया है, अर्थात् उन्हें जन-जन ने पा लिया है।

○ श्रीमती रमारानी

मुनिश्री विद्यानन्दजी से मेरा पहला साक्षात्कार उस समय हुआ जब आचार्य श्री देशभूषणजी के सांनिध्य में वे धार्मिक साधना की उस मंजिल पर पहुँच गये थे जहाँ से उस पथ पर आगे ही बढ़ा जाता है, पीछे लौटना या स्थिर खड़े रहना सम्भव नहीं होता। मेरे पति (साहूजी) उन्हें बहुत पहले से जानते थे। एक विशेष प्रकार की सहज आत्मीयता दोनों के बीच स्थापित है, यह मैं दोनों के वार्तालापो से जान चुकी थी। साहूजी को मैंने उस समय के श्रुती-ब्रह्मचारी विद्यानन्दजी से यह कहते सुना कि “आप मुनिव्रत धारण न करें। सामाजिक चेतना को जगाने और सामाजिक उन्नति के कार्यों को दिशा देने का महत्वपूर्ण काम मुनिपद की कठोर मर्यादा के कारण सीमित हो जाएगा।” यह बात उनके द्वारा शायद, पहले भी कही गयी होगी, क्योंकि दूसरी ओर से जो उत्तर आया उसमें आकुलता की गहराई थी। “साहूजी, आप मुझ से जब-जब यह कहते हैं, मैं एक असमंजस में पड़ जाता हूँ, क्योंकि आप की भावना को मैं समझता हूँ, और उसका आदर भी करना चाहता हूँ, लेकिन अन्दर की प्रेरणा अब इतनी बलवती है कि वह तो होना ही है। आप ऐसी सलाह देकर क्यों कर्म बाँधते हैं?” साहूजी फिर कुछ न बोले। मुझे उस समयी व्यक्ति की यह सब बात अच्छी लगी। यद्यपि मेरे मन ने भी साहूजी की बात का समर्थन किया था।

जहाँ तक सामाजिक चेतना को जागृत करने की बात का सम्बन्ध था—मुझे लगा कि जैन समाज के साधु-व्रती ‘सामाजिक चेतना’ को जागृत करने का जो अर्थ समझते हैं, उसकी सीमा सामान्य रूप से बहुत तग होती है। साहूजी की अपेक्षाएँ उससे आगे जाती हैं। मुझे यह भी लगा कि श्री विद्यानन्दजी की दीक्षा की भावना तो वास्तव में तीव्र है, किन्तु सामाजिक चेतना को जागृत करने के लिए जिस प्रकार की वाक्जक्ति, शैली में प्रभाव और भाषा में प्रवाह होना चाहिये वह कमतर है, लगता है जैसे सोचते किसी और भाषा में हैं, कहते हैं किसी दूसरी भाषा में जिसका मुहावरा उनकी पकड़ में नहीं है। इसलिए तपस्या और संयम का मार्ग पकड़कर पूरी लगन के साथ आत्म-

कल्याण तो कर सकते हैं, किन्तु सामाजिक चेतना का प्रयत्न कितना सार्थक हो पायेगा ? आज जब मुनिश्री विद्यानन्दजी महाराज के दर्शन करती हूँ और उनका प्रवचन सुनती हूँ तब अपनी प्रारम्भिक नादान धारणा पर स्वयं ही लज्जित हो जाती हूँ ।

मुनि-दीक्षा धारण करने के बाद से श्री विद्यानन्दजी महाराज ने ज्ञानार्जन की यात्रा पर बहुत सघे पग बढ़ाये । जितना पढ़ा, उमसे अधिक उस पर मनन किया । उस ज्ञान का भंडार जितना अधिक बढ़ता गया, उसे जनता तक ठीक-ठीक प्रभावकारी ढंग से पहुँचाने की साध भी उसी मात्रा में बढ़ती गयी । इसके लिए उन्होंने स्वयं को अपना ही शिष्य बनाया और एक छात्र की भाँति एक-एक कदम मजिल तय की । भाषा, भाषण और शैली के कितने ही प्रयोग किये और एक दिन वह आ गया कि मुनिश्री की वाणी साकार सरस्वती बन गयी । आज वह जो बोलते हैं, सीधा हृदय में उतरता है, और उनकी शैली का निजी माधुर्य मोहित करता है । उनकी साधना और उनके ज्ञान की गहराई ने अपनी अभिव्यक्ति का माध्यम पा लिया है—अर्थात् उन्हें जन-जन ने पा लिया है ।

मुनिश्री अध्यात्म और साधना के ऊँचे शिखर पर रहते हैं किन्तु दूसरों की मानवीय भावभूमि से वे सर्वथा कट नहीं गये हैं । वैष्णव कुल से जैन कुल में व्याही आकर मुझे त्यागियो और मुनियों के जिस रूप के दर्शन हुए थे और जैसा मैं सुना करती थी, उसमें अनेक महत्त्वपूर्ण बातों के साथ-साथ प्रायः ऐसी बातों पर भी जोर दिया जाता था जो अन्तरंग शुद्धि की अपेक्षा, बाह्यशुद्धि और शूद्रजल त्याग जैसे सकल्पों को मुखरता से प्रतिपादित करते थे । यद्यपि श्रद्धेय श्री गणेशप्रसादजी वर्णी जैसे सन्त भी थे जो हृदय के सम्पूर्ण आशीर्वाद के साथ सही तत्त्व-दृष्टि देते थे और बाह्य कर्मकाण्ड की पद्धति को गौण मानते थे । मुनि श्री विद्यानन्दजी ने जब भी मुझमें बात की उसे सदा सहज बनाया—बाह्य कर्मकाण्ड के विषय में कभी चर्चा भी नहीं की । अधिकतर यह बताते की उन्होंने विभिन्न धर्मों के किन-किन ग्रन्थों से जैनधर्म-सम्बन्धी सिद्धान्तों का सकलन किया है । ज्ञानपीठ की नयी प्रवृत्तियों के विषय में पूछने कुशल-क्षेम जानते । मुझे उनके दर्शन करने पर सदा ही लगा कि अत्यन्त ज्ञानी किन्तु मानवीय गुरजन का आशीर्वाद मिला है, मेरी भावनाओं का उदात्तीकरण हुआ है ।

मुनिश्री साधक तो हैं ही पर हृदय से कलाकार हैं, जिनकी परिष्कृत रचि काव्य, संगीत, ललित कला और सौन्दर्य-बोध के तत्त्व रचे-पचे हैं । शुद्धता और स्वच्छता, समय की पाबन्दी, कार्यक्रमों की संयोजना और परिचालना में तत्पर शालीनता—अर्थात् एक उदार व्यक्तित्व, जो मन को बाँधता है, भावनाओं को उदात्त बनाता है, शान्ति समता और सौहार्द के सन्देश में जनमानस को प्रेरित करता है, आकुल जीवन को स्थिरता देता है ।

□ □



युगपुरुष

शशि
जैन
कल्याणकुमार



आज तुम्हारे द्वारा जो पावन गंगा बहती है
वह चारित्रिक गाथा की निर्माण-कथा कहती है।
कयनी-करनी में न बिरोधाभास कहीं मिलता है
वाणी सुनकर भव्य मनुज का हृदय-कमल खिलता है।

जिसके द्वारा आत्मधर्म की होती है पहिचान !
धर्म सत्त यगपुरुष पूज्य मुनि विद्यानन्द महान !

बातावरण बदल देते हैं जहाँ पाँव धरते हैं
मख रूपी रत्नाकर से नय के निझर झरते हैं।
चरम लक्ष्य पाने की मन में जिज्ञासा भरत है
आत्म तथा परमात्म रूप का प्रतिपादन करते हैं।

इसी क्षणिक श्रणी से चढ़कर भक्त बने भगवान !
धर्म सन्त यगपुरुष पूज्य मुनि विद्यानन्द महान !

फँसी हुई भ्रान्तियों को तुमने सब्र हटाया
मुनि उपदेशों के सुनने का बातावरण बनाया।
जैनागम के माध्यम से ही विश्व धर्म समझाया
कट्टर अडिग महाधीशो ने तुमने आदर पाया।

दिया तुम्हारी क्षमताओं ने तुम्हें विशद सम्मान।
धर्म सन्त यगपुरुष पूज्य मुनि विद्यानन्द महान !

शुद्ध नग्नता के स्वरूप को, जहाँ न अब तक जाना,
वहाँ तुम्हारे माध्यम से इसका महत्त्व पहिचाना ।
पग-पग पर बढ़ता जाता था, जो विरोध मनमाना,
किन्तु आज इस नग्न सत्य को, हर विरोध ने माना ।

हृदयगम हो जाने वाले, प्रस्तुत किये प्रमाण ।
धर्म सन्त, युगपुरुष, पूज्य मुनि विद्यानन्द महान् ।

जहाँ जैन का नाम श्रवण कर मठाधीश घबराये,
अपनी प्रतिभा द्वारा तुमने उनसे आदर पाये ।
मानस को जागृत कर, ऐसे केन्द्र-बिन्दु पर लाये,
जिसमे एक घाट जल पीते, अपने ओर पराये ।

तुममे गर्भित ग्रन्थ, बाइबिल, गीता, वेद, पुराण ।
धर्म सन्त, युगपुरुष, पूज्य मुनि विद्यानन्द महान् ।

सब के मन को मोह रहा, आत्मिक उपदेश तुम्हारा
जहाँ-जहाँ पग धरे वहाँ, वह चली धर्म की धारा ।
मानवता को भूल रहा था, वैज्ञानिक जग सारा,
मानव की डिगती आस्था को, तुमने दिया सहारा ।

सीधा मार्ग पा गया फिर भला-भटका श्रद्धालु !
धर्म सन्त, युगपुरुष, पूज्य मुनि विद्यानन्द महान् !

जनता कहीं समझ पाती है, उलझन की परिभाषा,
इसीलिए जन-साधारण की क्षुब्ध रही जिज्ञासा ।
इसके फलस्वरूप धर्मों से बढ़ने लगी निराशा,
मिटी तुम्हारे प्रवचन से जनता की तृप्ति पिपासा ।

पाया है मुमुक्षुओं ने दुर्लभ आत्मिक वरदान ।
धर्म गुरु, युगपुरुष, पूज्य मुनि विद्यानन्द महान् ।

धर्म-विमुख पीढ़ी के मन में, उमड़ रही शकाएँ,
उसको आकर्षित करती, मगल ग्रह की उत्काएँ ।
किंवदंतियाँ लगती उसको पौराणिक चर्चाएँ,
इसको रुचती है केवल वैज्ञानिक परिभाषाएँ ।

मिला तुम्हारे समाधान में व्यवहारिक व्यवधान ।
धर्म सन्त, युगपुरुष, पूज्य मुनि विद्यानन्द महान् ।



मेरी डायरी के कुछ पन्ने

उनकी मधुर ज्ञानालोक-विकीर्ण स्मिति मध्यमा और तर्जनी अंगुलियों के सहारे जो परिभाषाएँ और व्याख्याएँ प्रस्तुत करती हैं, वे उदात्त जीवन-सूत्रों की बारिकाएँ गथा वृत्तियाँ बग जारो हैं।

□ डा अम्बाप्रसाद 'सुमन'

परम पूज्य एवं श्रद्धेय मुनिश्री विद्यानन्दजी महाराज आज अलीगढ़ में नहीं हैं। वे २६ जून १९७३ ई को ही अलीगढ़ से मेरठ-निवास के लक्ष्य को लेकर प्रस्थान कर गये हैं, फिर भी मैं अपनी डायरी में २१ जून से २५ जून ७३ तक के पन्नों को बार-बार देखता हूँ और पढ़ता हूँ। यद्यपि वे पन्ने देखने में डायरी के शेष पन्नों के ही समान हैं तथापि मुझे उनमें एक निराली ज्योति दृष्टिगोचर होती है। उन पन्ना के अक्षरों के अंतराल में से जिस दिगम्बर तपोमूर्ति की आँको मुझे मिलती है, वह मति नामालूम क्यों अपनी ओर बार-बार मुझे खींचती है? मूर्ति की ओर मैं खिंचता हूँ और पन्ना के अक्षरों की ओर मेरी आँखें। मेरी आँखें अक्षरों की पृष्ठभूमि में एक दिव्य काष्ठ-मंच पर आसीन एक ऐसी सदेह आत्मा के दर्शन कर रही हैं जो सासरिकता को त्याग कर विदेह बन चुकी है। उस आत्मा के दिव्य प्रकाश से मेरी डायरी के पन्ने और अक्षर ऐसे चमक उठे हैं कि मैं उन्हें बार-बार देखता हूँ और पढ़ता हूँ किन्तु अतृप्त-सा बना रहता हूँ और फिर तृप्ति के लिए बार-बार पढ़ता हूँ। डायरी में लिखे पन्ने तो और भी हैं पर वे इतने कान्तिमान् नहीं क्योंकि उन्हें वैसा प्रकाश प्राप्त नहीं है। 'श्वेताश्वतर उपनिषद्' के ऋषि ने सत्य ही कहा है कि— तमेव भान्तमनुभाति सर्वं, तस्य भासा सर्वमिदं विभाति।

मेरी आँखों की पुतलियों के तिलों में डायरी के केवल पाँच पन्ने हैं, उन पन्नों पर कुछ अक्षर हैं और उन अक्षरों में पञ्चतत्त्व-निमित्त एक निर्वस्त्र-मञ्जोला हलका-मासल श्यामल शरीर है। उसके सिर मुख, छाती और पेट पर कुछ बड़े-छोटे बाल हैं, जो आयु के वार्धक्य को नहीं अपितु तपश्चर्या के वार्धक्य को प्रकट करते हैं। श्याम पिच्छी और श्वेत कमंडलु ही उसके सगी-साथी हैं। उस मासल श्यामल शरीर के शरीरी को बैठने की मुद्रा में सुखासन ही प्रिय है। हमारी आँखों को वह शरीरी नग्न लगता है, किन्तु उसे नग्नता का भान ही नहीं है। 'दिगम्बरत्व'

और 'साम्बरत्व' उसके जीवन-ग्रन्थ के पर्यायवाची शब्द हैं। वस्त्र-राहित्य उसके लिए बहुत सहज और स्वाभाविक बन चुका है। मेरी जाँखों की पुतलियों में समाये हुए उस शरीरी का शरीर बता रहा है कि साम्बरत्व में 'नरत्व' और दिगम्बरत्व में 'मुनित्व' निवास करता है। प्रवचन के क्षणों में उस दिगम्बर मुनित्व को ऋषित्व का अपूर्व आलोक भी प्राप्त हो जाता है। ऋषित्व की सारस्वत महिमा से मडित उस दिव्य मुनि की मुख-श्री एक प्रकार की गम्भीर समुज्ज्वल स्मिति से आलोकित होकर मुझे अपना बना रही है। उनकी मधुर ज्ञानालोक-विकीर्ण स्मिति मध्यमा और तर्जनी अँगुलियों के सकेतो के सहारे जो परिभाषाएँ और व्याख्याएँ प्रस्तुत करती है, वे उदात्त जीवनसूत्रों की कारिकाएँ तथा वृत्तियाँ बन जाती हैं। उस समय उस शरीरी के शरीर के दर्शन करके ऐसा प्रतीत होता है, मानो भगवान् महावीर की देह को गीता के श्रीकृष्ण की आत्मा प्राप्त हो गयी हो।

२१ जून १९७३

मैं सन्ध्या समय दिल्ली के आकाशवाणी-केन्द्र में अलीगढ़ वापस आया हूँ। प्रिय भाई प्रचंडिया और दामोदर जैन ने बताया है कि आज प्रातः मुनिश्री का बड़ा उत्तम भाषण हुआ था जैन मंदिर में, आप क्यों नहीं आये? निमंत्रण तो मिला होगा। अपनी अनुपस्थिति के कारण मैं बहुत दुःखी-सा हूँ और पूछता हूँ कि भाषण किस विषय पर था? भाई दामोदर बताते हैं—“हम दुःखी क्यों” विषय पर। ज्ञान की एक विशिष्ट किरण से मैं वंचित रहा हूँ। दूसरे दिन के लिए जागरूक और सन्नद्ध हो गया हूँ। इस दिन जिससे मिलता हूँ, वही मुझसे कहता है कि, “सुमनजी आप आज प्रातः मुनिश्री के भाषण में दृष्टिगत नहीं हुए। किसी कारण यदि आप नहीं आ सके तो निश्चय ही अपूर्व ज्ञान-रत्न राशि से वंचित रहे।”

२२ जून १९७३

मैं प्रातः छह बजे खिरनीगेट (अलीगढ़) के जैन मन्दिर में पहुँच गया हूँ। मुनिश्री महाराज के भाषण-मंच के पार्श्व में ही मैंने अपना स्थान ग्रहण कर लिया है। श्री पद्मचन्द जैन ने श्रोताओं को सूचना दी है कि “श्री महाराज पाँच मिनट में पधारने को है। आज ‘षट्श्लेषा’ विषय पर उनका भाषण होगा।” ठीक पाँच मिनट बाद मुनिश्री दिगम्बर वेश में पधारें और गम्भीर एवं शान्त मुद्रा में व्याख्यान-मंच पर विराजमान हो गये। मंच के पृष्ठ भाग में दीवार पर कर्पट-मट्टिका के ऊपर दो सिद्धान्त-वाक्य दृष्टिगोचर हो रहे हैं—‘अहिंसा परमोधर्म’, विश्वधर्म की जय’।

प्रस्तावना अथवा भूमिका के रूप में पहले राजपूत कालेज, आगरा के प्राध्यापक श्री जयकिशनप्रसाद खण्डेवास का सक्षिप्त प्रवचन हुआ और फिर एक भजन, तदुपरान्त मुनिश्री प्रवचन करने लगे। मनीषी मुनिवर श्रोताओं को भाषण के माध्यम से पदार्थ-ज्ञान की गहराई में उतारते जा रहे हैं। मन और पदार्थ के विषय में मुनिश्री बता रहे हैं कि जिस प्रकार मन के छह भेद हैं, उसी प्रकार पदार्थ के भी छह भेद हैं, मन के भेद हैं—(१) काला (२) नीला (३) भूरा (४) पीत (५) पद्म (६) शुक्ल। पदार्थ के भेद हैं—(१) स्थूल-स्थूल (२) स्थूल (३) स्थूल-सूक्ष्म (४) सूक्ष्म-स्थूल (५) सूक्ष्म (६) अति सूक्ष्म।

श्रोताओं की जिस पक्ति में मैं बैठा हुआ हूँ, उसी में सर्वश्री प. भूदेव शर्मा, आज़ादजी, बरेली कॉलेज के डॉ. कुन्दनलाल जैन, वाण्य कालेज के डॉ. श्रीकृष्ण वाण्य तथा डॉ. महेन्द्र सागर प्रचण्डिया, अलीगढ़ विश्वविद्यालय के डॉ. रामसुरेश त्रिपाठी तथा डॉ. गिरिधारीलाल शास्त्री और मेरे प्रिय दो शिष्य डॉ. श्रीराम शर्मा एवं डॉ. गयाप्रसाद शर्मा भी बैठे हुए हैं। मेरी पक्ति से आगे की पक्ति में बड़ौत के सस्कृत-प्रोफेसर श्री जैन भी हैं, जिन्होंने प्रो. जयकिशनप्रसाद खण्डेलवाल के उपरान्त भूमिका रूप में सक्षिप्त प्रवचन किया है। हम सब मुनिश्री के प्रवचन की अन्तर्भूत सूक्ष्म व्याख्याओं को ध्यान से सुन रहे हैं और उनके विस्तृत एवं गम्भीर ज्ञान की मौन भाव से सराहना कर रहे हैं। हमें अनुभव हो रहा है कि मुनिश्री ज्ञान के सचल विश्वकोश हैं। परम पिता परमात्माने एक ही शरीर में तपश्चर्या, सच्चरित्रता और विद्वत्ता की त्रिवेणी प्रवाहित की है। ऐसे जगम तीर्थराज के दर्शन करके कौन अपने को भाग्यशाली न समझेगा? उन पुनीत क्षणों में मेरे अतस् का श्रद्धालु श्रोता अनुभव करने लगा कि ऐसे ही सन्तों के लिए महाकवि तुलसी ने 'मानस' में लिखा है—

“मूढ भंगलमय संत सभाजू । जो जग जंगम तीरथराजू ॥”

—राम चरित मानस, बाल 2/7

ऐसे ही महान् सन्त गुरु के चरणों में बैठकर बालक तुलसी ने राम का पावन चरित्र सुना होगा और दिव्य दृष्टि प्राप्त की होगी। तभी तो गुल्फद-बदन करते हुए वे कहते हैं—

“जो गुरु पवनछ मनिमल जोती । सुमर दिव्य दृष्टि हियँ होती ॥

२३ जून १९७३

आज प्रातः ६ बजे ही पूरा पडाल सहस्रो जैन-अजैन स्त्री-पुरुषों से खचा-खच भरा हुआ दृष्टिगोचर हो रहा है। कारण स्पष्ट ही है कि 'पुख्तोत्तम भगवान् राम' के जीवन पर मुनिश्री महाराज का भाषण होगा, जिसका आधार सस्कृत,

प्राकृत, अपभ्रंश, हिन्दी आदि अनेक भाषाओं की अनेक रामायणें हैं। प्रवचन में मुनिश्री ने 'शबरी के बेर' और 'दशानन' की प्रमाण-पुष्टि विवेक-सम्मत बुद्धि-ब्राह्म व्याख्या की है। वाल्मीकीय रामायण से अनेक उदाहरण देकर राम की महत्ता, वीरता एवं उदात्तता को स्पष्ट किया है। वात्सल्य-परिपूर्ण मदोदरी के स्तनो द्वारा सीता के क्षीराभिषेक का शास्त्रीय उदाहरण प्रस्तुत करते हुए रावण की कामवासना की समाप्ति की जा रही है। हम सब श्रोता मन्त्र-मुग्ध-से बैठे प्रवचन सुन रहे हैं और मुनिश्री के चरणों में मोन प्रणामाञ्जलि अर्पित कर रहे हैं। राम और सीता के जीवन से आज के समाज को क्या सीखना चाहिये, इस पर महाराज-श्री का प्रवचन चल रहा है। वर्तमान समाज के चरित्र और आचरण पर बीच-बीच में मुनिश्री का मीठा व्यंग्य पहले हमें कुछ लज्जित-सा बनाता है और फिर अपने पूर्वजों के आदर्शों पर चलने की प्रबल प्रेरणा देता चलता है। मुनिश्री की दिव्य वाणी द्वारा वाल्मीकीय रामायण के पुरुषोत्तम राम के पावन चरित्र की एक शोकी १३ श्लोक के माध्यम से प्रस्तुत है—रावण के प्राणान्त होने पर राम विभीषण से कहते हैं—

“भरणान्तानि वैराणि निर्वृतानः प्रयोजनम् । क्रियतामस्य संस्कारो नमाग्येष यथा तव ॥”

(वा युद्ध 109/25)

उठ घटे में भाषण समाप्त हुआ है। मुनिश्री अपने आवाम-कक्ष में चले गये हैं।

२४ जून १९७३

प्रातः मात बजे का समय है। खिरनीगेट के जैन मंदिर के प्रागण में स्त्री-पुरुष शान्त भाव से बैठे हैं और मुनिश्री के शुभागमन की प्रतीक्षा कर रहे हैं, क्योंकि आज महाराज-श्री का व्याख्यान भगवान् श्रीकृष्ण के जीवन में सम्बद्ध है। मुनिश्री ने पहले की भाँति अपना भाषण ठीक समय पर प्रारंभ कर दिया है और महाभारत, भागवत तथा अन्य जैन ग्रन्थों के आधार पर श्रीकृष्ण के चरित्र को प्रस्तुत किया जा रहा है। श्रीकृष्ण के चरित्र की उदात्तता प्रमाण-निर्देश-पूर्वक व्यक्त की जा रही है। महाराज-श्री को अपने कथ्य और वक्तव्य की इतनी नाप-तौल है कि भाषण सदैव समय पर समाप्त होता है और उतने ही समय में अभीष्ट विचार-बिन्दुओं पर पूर्ण प्रकाश भी डाल दिया जाता है।

भाषण समाप्त करके मुनिश्री अपने आवाम-कक्ष में चले गये हैं। मेरी प्रबल इच्छा है कि महाराज-श्री में एकान्त में कुछ शास्त्र-वर्चा की जाए। श्री खण्डेसवालजी के स्नेह के फलस्वरूप मुझे महाराज-श्री का प्रत्यक्ष साप्तिहिक प्राप्त हो गया है और उन्हें अपनी प्रणामाञ्जलि अर्पित करते हुए मैंने अपना सद्यः प्रकाशित ग्रंथ 'रामचरितमानस वाग्वैभव' मादर भेट में अर्पित किया है। उस ग्रंथ का प्रथम

अध्याय 'वाक्यार्थ-वैभव' है। उसे पढ़ते हुए मुनिश्री ने शब्द के अर्थ के सम्बन्ध में वाक्यपदीयकार के मत की चर्चा की है। महाराजजी ने कहा कि 'वाक्यपदीय' ग्रंथ में अर्थ तीन प्रकार का बताया गया है। 'घट' के तीन अर्थ हैं—(१) 'ज्ञानघट' जो घड़ा बनाये जाने से पहले कुम्भकार के मानसिक पटल पर था। (२) 'अर्थघट' जो चाक पर बनाकर तैयार किया गया है। (३) 'शब्दघट' जिसे मनुष्यों की वाणी द्वारा 'घट' अर्थात् घ-+ अ+ ट्+अ— इन चार ध्वनियों में व्यक्त किया गया है।

शनै शनै दर्शन व्याकरण और साहित्य की अनेक शाखा-प्रशाखाओं पर महाराजजी विचार व्यक्त करत जा रह है। सर्वश्री डॉ रामसुरेश त्रिपाठी डॉ गिरिधारीलाल शास्त्री डॉ प्रचण्डिया प्रा ब्रजकिशोर जैन सेठ प्रकाशचन्द्र जैन (सासनी) आदि कई सज्जन उन्हें ध्यान से सुन रहे हैं। वार्तालाप के बीच मेरे ग्रंथ 'रामचरितमानस वाग्वैभव' पर भी मुनिश्री दृष्टि डाल नेत है। उसे पढ़ते-पढ़ते एक साथ महाराजजी कह उठ कि रामचरितमानस के बालकाण्ड को पढ़ने से विदित होता है कि तुलसी न प्राकृत भाषा के ग्रन्थों का भी पढ़ा था। यह सुनकर मैंने निवेदन किया कि महाराजजी 'बालकाण्ड और उत्तरकाण्ड में ऐसे प्रमाण मिलते हैं कि तुलसीदाम ने रामकथा के बीज और सूत्र स्वयम्भू कविकृत पदमचरित में भी प्राप्त किये थे। मुनिश्री तुरन्त मेरे समयन में कह उठे कि तुलसी बालकाण्ड में स्पष्ट लिखत भी है—

“जे प्राकृत कवि परम सयाने । भाषा जिन्ह हरिचरित ब्रह्माने ।” —बाल १/४५

महाराज ! ऐसा प्रतीत होता है कि इस अर्द्धांश में प्राकृत कवि में तुलसी का तात्पर्य पदमचरित के रचयिता सयभुसे है—विनम्रतापूर्वक मैंने निवेदन किया। वान का सिलमिला जारी रखते हुए मैंने आगे भी कहा कि पदमचरित के कवि सयभु न रामकथा रूपी नदी में सुन्दर अलंकारों और शब्दों को मछलियाँ और अक्षरा को जल बताया है। उसी शैली में तथा उसी प्रकार के शब्दों में तुलसी भी लिखत है जैसा—

“अच्छर पास जलोह मनोहर । सुअलंकार सह बच्छोहर ॥” —सयभु

“धुनि अवरेष कबित गुन जाती । मीन मनोहर ते बहु भाँती ॥ —तुलसी

२५ जून १९७३

मुनिश्री की भाषण माला का आज अंतिम दिन है। पुरोगम के अनुसार उसी सभा-मंडप में श्री महाराज का प्रवचन भगवान महावीर पर हो रहा है। भगवान महावीर के दिव्य शरीर तथा दिव्य चरित्र को बड़े विस्तार से इस रस-वर्षिणी वाणी में अभिव्यक्त किया जा रहा है। प्रमाण-प्रस्तुतीकरण के लिए नामालूम

कितने ग्रन्थों के उल्लेख महाराज—श्री कर चुके हैं। मुनिश्री की मेधा और धारणा-शक्ति को देखकर सभी श्रोता आश्चर्यान्वित हैं। ऐसी ही मेधा के लिए देवगण और पितर उपासना करते होंगे तभी तो यजुर्वेद का ऋषि उल्लेख करता है :

“या मेधा देवगणा पितरश्चोपासते”—यजु ३२/१४

भाषण समाप्त हो गया है। महाराजजी के अपने आवास-कक्ष में पहुँचने के लगभग २०-२५ मिनट के उपरान्त ही मैं, डॉ॰ रामसुरेश त्रिपाठी, डॉ॰ गिरिधारी-लाल शास्त्री, डॉ॰ प्रचण्डिया, प्रो॰ ब्रजकिशोर जैन आदि भी वहाँ पहुँच गये हैं। २६ जून, १९७३ को महाराजश्री का यात्रा-प्रस्थान है, अतः हमने प्रार्थना की है कि महाराजजी के चरण-सान्निध्य में हमारा एक छायाचित्र खिच जाए। प्रार्थना स्वीकार हुई और चित्र खिच गया। उस चित्र की एक प्रति मेरे पास है। मैं उस तपोमूर्ति के छायाचित्र के दर्शनो से ही अपूर्व प्रेरणा प्राप्त करता रहता हूँ। दर्शनो के क्षणों में मैं विचारता हूँ और कल्पना करता हूँ कि यदि मुनिश्री विद्यानन्दजी महाराज जैसे आठ मुनि और हमारे भारतवर्ष की आठों दिशाओं में होते, तो भारत का स्वरूप कितना समुज्ज्वल होता! हम क्या होते और हमारा यह वर्तमान देश क्या होता।

○ ○

अपना
अपने में बो,
अन्त जग
बाहर सो।

—क. ला. सेठिया

क्रान्ति के अमर हस्ताक्षर

संसार में लीक पीटने वाले और अक्षर रटने वाले तो अनगिनत हैं, पर जीवन जीने वाले गतानुगतिकता को सांघकर विश्व को नया अर्थबोध और शास्त्रों को नया ब्रेष्टन प्रदान करने वाले बिरले ही हैं।

□ डा. देबेन्द्रकुमार शास्त्री

जीवन की अनन्त क्षणिकाएँ अनन्त रेखाओं में न जाने किन इन्द्रधनुषी रंगों में चित्र-विचित्र होती रहती हैं। उनमें केवल चित्र ही नहीं होते हैं, अर्थ और भाव भी होते हैं। जैसे कल्पना को साकार करने के लिए शब्द रेखाओं का आकार प्रदान करते हैं, वैसे ही हमारे अव्यक्त जीवन को भी कोई-न-कोई रेखा तथा आकार देने में निमित्त या सहायक होता है। कई बार हमारे भाव तो होते हैं, पर उन्हें प्रकट करने में जब हमें कोई निमित्त नहीं मिलता, तब वे अन्तर्गूढ़ ही रह जाते हैं, रहस्य का प्रकाशन नहीं हो पाता। कल्पना तो है पर उसे साकार करने वाले यदि उचित शब्द न हों तो वह साहित्य नहीं बन पाती, किसी अन्तर्गम की चंचल तरंग बन कर रह जाती है। हमारे जीवन में मुनिश्री विद्यानन्दजी ऐसे ही शब्द बन कर आये जिनके प्रत्येक अक्षर ने हमारे भावों को ही मानो खोल कर रख दिया। वस्तुतः व्यक्तित्व का अभिनिवेश शब्दों में अंकित नहीं किया जा सकता। वह न तो वेश में है, न सरल स्मित मुस्कराहट में और न ही चमकते हुए मुखमण्डल तथा विशाल भाल में है, बरन् उन सब के भीतर जो उनकी अनासक्त अन्तर्दृष्टि और अध्ययन-मनन की सतत कामना एवं साधना है, वही उनका व्यक्तित्व है। समय-स्वाध्याय की साधना में वे हिमालय के समान अडिग और सुस्थिर हैं। गंगा के समान पवित्र उनका मन सतत ज्ञानोपयोग में रमा रहता है।

व्यक्तित्व एक : दृष्टियाँ अनेक

वस्तु एक होने पर भी हम उसे कई रूपों में प्रकट करते हैं। अन्न प्राण है, जैसा खाओ अन्न वैसा होता मन, अन्न ही जीवन है, यह सारा संसार अन्नमय है, अन्न व्यक्ति है—इन विभिन्न वाक्यों से एक अन्न के सम्बन्ध में विभिन्न भाव-धाराएँ बहती हुई लक्षित होती हैं। इसी प्रकार से व्यक्ति के सम्बन्ध में भी हमारी विभिन्न धारणाएँ होती हैं। मुनिश्री किसी को इसलिए अच्छे लगते हैं कि वे इस युग के हैं और इसलिए युग की भाषा में बोलते हैं, किसी दूसरे को वे इसलिए भले हैं कि वे बोलते ही नहीं हैं, स्वयं धर्म की भाषा है। दुनिया में शास्त्रज्ञों की कमी नहीं है, पर कोरा ज्ञान, या शास्त्र को लिये फिरने से वह कभी-कभी शास्त्र भी बन जाता है। इसलिए हमें केवल शास्त्रज्ञ नहीं, तत्त्वज्ञ नहीं, उनका भावार्थ जानने वाला चाहिये, जो कि मुनिराज के विराट् व्यक्तित्व में समाया हुआ है।

मुनिश्री विद्यानन्द-विशेषांक

ज्ञान की वास्तविकता यह है कि वह हम केवल लिख हुए कागजों को ठीक से पढ़ने के योग्य ही न बनाये प्रत्युत उन सारे अक्षरों को अक्षरम पढ़ कर सम्यक् अर्थ समझ कर उन बिसे पिट अक्षरों को मिटा कर स्पष्ट अक्षर लिखने की योग्यता प्रदान करे। ससार में लीक पीटने वाले और अक्षर रटने वाले तो अनगिनत हैं पर जीवन जीने वाले यतानुगतिकता को लॉच कर विश्व को नया अर्थ बोध और शास्त्रों को नया ढाँटन प्रदान करने वाले विरले ही हैं।

अनेकता में एकता

मनिश्री व सम्बन्ध में सबके विचार और दृष्टिकाँट भिन्न हो सकते हैं किन्तु उनका व्यक्तित्व असाधारण है व विरले व्यक्तियों में एक अकेल है इसे स्वीकार करना ही पड़ता है वसलिये व्यक्ति के सामान्य व्यक्तित्व से लेकर लोक धर्म और विश्वधर्म की समस्त परिभाषाएँ उनके व्यक्तित्व में सार्यंक हैं। व स्वयं विश्वधर्म के प्रतीक हैं। कई लोग विश्वधर्म के नाम से अपनी अरुचि प्रदर्शित करने लगते हैं। उनकी समझ में यह नहीं आता है कि विश्व का भी कोई एक धर्म है किन्तु धर्म कहाँ नहीं है? जहाँ जीवन भी नहीं है वहाँ भी धर्म है फिर जहाँ जीवन है वहाँ धर्म कैसे नहीं हो सकता? मनष्य में यदि भद-बुद्धि है तो वह धर्म की समझता है जानता है और अच्छ-बुरे का अंतर अवश्य रखता है ऐसा हो नहीं सकता कि कोई मनष्य अच्छ-बुरे का अंतर न समझता हो। हमारी अच्छ-बुरे की परिभाषाएँ परम्परागत होती हैं देश काल और समाज-सापेक्ष होती हैं। उन्हें महामनि जैसे मानव ही जन सामान्य का ठीक से समझाने का कार्य करते हैं। गंगा बहाना हर किसी का काम नहीं है वैसे तो भीरुरथ जैसे यात्री तपस्वी ही बड़ा सफल हैं

योगेश्वर

मनिश्री जहाँ आम साधना में योगेश्वर की भूमिका में हैं वही मक्ति का निदहस्त चित्रकार भी हैं परन्तु मानवता का चित्रकार जन सामान्य के बीच सब प्रकार के जाति मप्रदाय मत-मतान्तरों के बंधनों में उठ कर सारे दायरे तोड़ कर शब्द मनष्य का लक्ष्य लेकर चल रहा है क्योंकि आज का योग हठ-साधनाओं में नहीं व्यक्ति-व्यक्ति में जो अविश्वास घणा और उच्च-नीचता का सांप्रदायिक विष व्याप्त हो गया है उससे व मान को हटा कर प्रेम और विश्वास में उनका संयोग कराना है। योग का अर्थ जाड़ है परन्तु आज का आदमी षटत जा रहा है। समाज बिखर रहा है। सारी मान्यताएँ झगती पड़ती जा रही हैं। विज्ञान की चकाचौंध में अब धार्मिक मान्यताओं में रोशनी नेजर नहीं आ रही है। उन सबको रोशनी देने वाला श्रान्ति का कोई अमर हस्ताक्षर आज हमारे बीच यदि कोई है तो हमें गवपूर्वक कहना पड़ता है कि वह तेजस्वी मुनिश्री विद्यानंदजी महाराज ही हैं।



मुनि विद्यानन्द

एक सहज पारदर्शी व्यक्तित्व

‘जो मानव को मानव से जोड़े और उसे निकट लाये, वह धर्म है और जो मानवों में फूट डाले, उनमें विषेव उत्पन्न करे, कटुता का सृजन करे, एक दूसरे की निंदा के लिए उकसाये, वह चाहे कुछ भी हो, मैं उसे धर्म नहीं मान सकता।’

○ गजानन डेरोलिया

परम दिगम्बर, प्रखर वक्ता वीतरागी एवं विद्वत्श्रेष्ठ मुनि श्री विद्यानन्दजी के प्रथम दर्शन मुझे सन् १९६५ में उस समय करने का सुअवसर मिला जब वे चातुर्मास के लिए यहाँ पधारे। मुनिव्रत लिये उन्हें उस समय बहुत अधिक समय नहीं हुआ था किन्तु उनकी वक्तृत्व-शक्ति, मानव-मात्र के लिए सुलझे हुए कल्याणकारी विचारों और सहज-सरल भाषण-शैली का लोहा भारतीय दर्शन के प्रकाण्ड विद्वान् राजम्हान के तत्कालीन राज्यपाल डॉ. सम्पूर्णानन्द तथा जैनदर्शन के उद्भट ज्ञाता प. चैनमुखदास न्यायतीर्थ जैसे व्यक्तियों ने भी मान लिया था। मुनि के रूप में जयपुर में सप्ताह प्रथम चातुर्मास में ही मुनिश्री ने वहाँ के जन-जन का मन जीत लिया था।

दैसे प्रकृति और विचारों से मैं कोई बहुत धार्मिक लोगों में नहीं आता और यकायक किसी त्यागी वृत्ति के लिए नमन करने को मेरा मन-मानस भी तैयार नहीं हो पाता है किन्तु किसी अज्ञात शक्ति ने मुझे मुनिश्री के व्यक्तित्व के आगे नत-मस्तक बन दिया था। मुझ जैसे हजागे-नाखे उनके भजन बनते गये, किन्तु उनके निश्चल स्नेह और आशीर्वाद सदा मुझे मिलते रहे और उससे मैं गर्व का अनुभव करता रहा। उनके विचारों को निकट से सुनने-समझने का मुझे अवसर मिला। उनके श्रीमहावीरजी तीर्थ पर हुए प्रथम वर्षायोग में इस सम्पर्क में वृद्धि हुई। धर्म, राजनीति, सदाचार, लोकसत्ता, तात्कालिक विषय, कुछ भी तो ऐसा नहीं था जिस पर मुनिश्री का अध्ययन अधूरा हो और जिस पर वे धारा-प्रवाह विचार व्यक्त न कर सकते हो। पूर्ण अनुमासित आन्तिमय वातावरण की विशाल सभाओं में धारा-प्रवाह विचार प्रकट करते जाना मुनिश्री विद्यानन्दजी की अपनी अलौकिक विशिष्टता है।

श्रोता-समूह एकाग्र चित्त से उनके सुलझ सुस्पष्ट विचारों को मनन करता रहता है और जब प्रवचन समाप्त होता है तो उसे लगता है जैसे किसी ने निद्रा भग कर दी हो।

मैंने उनके दजनों प्रवचन सुने हैं। मेरा अनुभव है कि मुनिश्री श्रोता-समूह के मन की व्यास तलाशने में निपुण हैं। वे उसी विषय को लेते हैं जिसे सुनने को ही मानो जन-समुदाय एकत्रित हुआ हो। श्रोताओं का अधिकांश उन विचारों को ग्रहण करने में सक्षम होता है और उसे ऐसा अनुभव होता है मानो उस दिन की प्रवचन-सभा उनके लिए ही विशेष रूप से आयोजित की गयी हो। किसी धर्म जाति और सम्प्रदाय के श्रोता हो मुनिश्री तथा उनके मध्य एक अदृश्य निवृत्ता स्वतः स्थापित होती जाती है और वक्ता तथा श्रोता के बीच एक कभी न टूटने वाला तारतम्य स्वयमेव बन जाता है।

मुनिश्री रामायण के अधिकृत प्रवक्ता हैं। उन्होंने राम तथा सीता के आदर्श निष्ठ जीवन का अध्ययन करने के लिए अनेक रामायणों का सांगोपांग अध्ययन मन्थन किया है। अपने भाषण में वे प्रायः रामायण गीता कुरान तथा बाइबिल के श्रेष्ठ और अनुकरणीय अंशों का उद्धरण दिया करते हैं। मैंने अनेक वक्ताओं को दिग्दर्शक जैन मुनिश्री विद्यानन्द द्वारा रामायण तथा मर्यादा पुरुषोत्तम राम के जीवन के उदाहरण देने पर आश्चर्य प्रगट करने देखा है और सुना है। उन्हें लगता है कि मुनिश्री के भीतर कोई सबधर्मों का जाता बैठा है जो उन्हें जैनधर्म के दायरे में रखते हुए भी प्राणिमात्र और परधर्म के सदगुणों के विशाल धर तक प्रभावशील रखता है।

दुर्भाग्य से गत दशान्दियों में कतिपय साध-सन्तों ने जैनधर्म की विशालता और उसके विस्तृत दायरे को कुछ लागे तक ही सीमित करने का प्रयास किया है। मुनिश्री विद्यानन्दजी ने उस सकुचित धरे का तोड़ने का साहसपूर्ण प्रयास किया है और उन्हें इसमें भारी सफलता भी मिली है। मुनिश्री के माध्यम से प्राणिमात्र के लिए व्यापककारी सत्य अहिंसा अपरिग्रह और समता का उपदेश देने वाला जनधर्म फिर अपने पूर्ववैभव को प्राप्त कर रहा है। मुनिश्री फिर से उस काटि काटि विश्ववार्मिया का प्रिय धर्म बनाने की निशा में प्रयत्नशील हैं। यह सारा आंदोलन वे भाषण प्रवचनों मत्साहिय का सरचना और विनुप्त दर्शन का प्रकाशित करके कर रहे हैं जो अपने आप में एक विशाल अनट्टान हैं। जैनजगत में हानि वाली कोई हलचल आज मुनिश्री विद्यानन्दजी के प्रभावशाली व्यक्ति के स्पष्ट संचालन में छूटी नहीं है। वे एक स्थान पर बैठ रहकर भी सबव्यापी बन गये हैं।

आज जबकि भौतिक सुविधाएँ सामारिक कष्ट सङ्कटविहीन फैशन तथा छल कपट सद्भा-अजन के कारण हर प्राणी विनाश की ओर यत्नवत् बढ़ रहा है तब इस

बात की बहुत आवश्यकता है कि उन्हें कोई सन्मार्ग बताये। मुनिश्री विद्यानन्दजी इस हूबती नाब के लिए पतवार बन गये हैं। वर्तमान में वर्द्धमान की उपलब्धियों, उनके प्रेरणामय चरित्र और जीवन को वे अन्धकार के गर्त की ओर अग्रसर मानव तक पहुँचाने के लिए उपग्रह जैसे प्रभावी बन गये हैं।

सगीत में व्यक्ति के चित्त को एकाग्रता प्रदान करने की अलौकिक शक्ति है। मुनिश्री शालीन सगीत के प्रशसक हैं और उसके विकास में रुचि भी रखते हैं। जैन रिकाडों की सरचना में उनके योगदान को भावी पीढ़ियाँ सदियों तक विस्मृत नहीं कर पायेगी। प्राचीन तथा अर्वाचीन कवियों, गायकों की विलुप्त रचनाओं को उन्होंने स्वर और सगीत दिलाया है और एक कोने में अछूत-सी पड़ी ये सारसम्भित रचनाएँ अब लोगों के हृदय तक पहुँच करने वाली सिद्ध हो रही हैं। सिनेमा के दो अर्थ वाले थोड़े गीतों का स्थान अब सुसंस्कृति और सुरुचिसम्पन्न परिवारों में जैन गिकाडों ने ले लिया है।

मुनिश्री की वक्तृत्व-शैली तथा भाषण-क्रिया के सम्बन्ध में कुछ उद्धरण देना अनुपपन्न नहीं होगा। इनसे सहज ही इस परिणाम पर पहुँचा जा सकता है कि वे अपनी बात को कितनी सरलता से सीधे श्रोता के हृदय तक पहुँचा देने में सिद्धहस्त हैं।

आधुनिकता के नाम पर संस्कृति-हीन जीवन-यापन के पीछे दीवानी पीढ़ी को मुनिश्री ने सीता तथा उनके देवर लक्ष्मण के मध्य हुई वार्ता बहुत ही सरल ढंग से इन शब्दों में कही है

लक्ष्मण इसलिए उदास थे कि जनक-दुलारी सीता सुकुमारी के नीचे बिछाने को जगल में कोई नरम बिछौना नहीं था। सीताजी ने लक्ष्मण के दुःख को कम करने के लिए कहा कि मैं तो आप लोगों से भी अधिक लज्जित और दुःखी इसलिए हूँ कि यहाँ समतल भूमि होने के कारण मुझे पति और देवर के बराबर शैया पर सोना पड़ रहा है और मैं उन्हें कुछ अगुल ऊँचा आसन भी देने में समर्थ नहीं हो पा रही हूँ। इस आख्यान का तात्पर्य यही था कि आज कितनी सन्नारियाँ हैं जो इस प्रकार के सम्मान और भर्थादा का पालन करती हैं। भावार्थ—पत्नी को पति तथा देवर के प्रति समुचित आदर और सम्मान रखना चाहिये।

पाप और पुण्य की बहुत ही सीधी परिभाषा करते हुए मुनिश्री प्रायः एक उद्धरण दिया करते हैं, 'जिस कार्य से किसी व्यक्ति के हृदय को चोट पहुँचे, उसे कष्ट हो, वह पाप है और जिस कार्य से किसी को सुख, आनन्द अथवा राहत का अनुभव हो वह पुण्य है।'

धर्म की व्याख्या अनेक मत-मतान्तरों के देश भारत में मुनिश्री ने इस प्रकार से की है 'जो मानव को मानव से जोड़े और उसे निकट लाये वह धर्म है और जो मानवों में फूट डाले, उनमें विभेद उत्पन्न करे, कटुता का सृजन करे, एक-दूसरे की निन्दा के लिए प्रेरित करे, वह चाहे कुछ भी हो, मैं उसे धर्म नहीं मान सकता'।

सीधे और सरल उद्घरणों के माध्यम से वे कठिन-से-कठिन विषय और बात को अशिक्षित व्यक्ति तक पहुँचा देने की अनुपम क्षमता रखते हैं। यही कारण है कि मन्दिर, मस्जिद, जेल, बुद्धिजीवियों की विचार-सभाएँ, विद्यालय आदि सभी प्रकार के स्थान मुनिश्री विद्यानन्द के जादुई वक्तृत्व के स्पर्श से मंत्रवत् बँध से जाते हैं। हर सम्प्रदाय का व्यक्ति उन्हें सुनने के लिए भागा आता है उनकी प्रवचन-सभाओं में ठसाठस भीड़ होती है तथा सबसे बड़ी विशेषता यह है कि वहाँ मौन और शान्ति का साम्राज्य होता है।

साम्प्रदायिक सद्भाव, राष्ट्रीय एवं प्रादेशिक एकता भाषायी सौहार्द पर मुनिश्री सदा बल देते रहे हैं। उन्होंने एक सभा में बहुत ही स्पष्ट रूप से अपने जीवन का ध्येय घोषित करते हुए कहा था कि मेरा मसार-त्याग का ध्येय और जीवन का एकमात्र उद्देश्य इस भारत भूमि को पुनः एकता के सूत्र में बाँधना है और मेरी इच्छा है कि यही कार्य करने हुए मेरा शरीर छूटे।

पिछले दशकों में जैन मुनियों की शृंखला में मेरी स्मृति में इतना अध्ययनशील प्रखर और ओजस्वी वक्ता उत्पन्न नहीं हुआ जिसने भारतीय सभ्यता और जैनधर्म की मूल शिक्षाओं के प्रचार-प्रसार एवं पुनः स्थापना के लिए इतना महत्त्वपूर्ण कार्य किया हो। □ □

पश्चिम में तुई ताकिये

पश्चिम में तुई ताकिये देखिस मेंघे आकाश डोबा,

आनन्दे तुइ पूबेर दिके देख-ना ताएर शोभा ॥

टकटकी लगाकर पश्चिम की ओर तू देखता है मेंघो से आच्छादित आकाश।

पूर्व की ओर आनन्द के साथ क्यों नहीं देखता तू उसकी शोभा ॥

—रवीन्द्रनाथ ठाकुर

राष्ट्र-मन्त मुनिश्री और आधुनिक जीवन- संदर्भ



कृपक हो या श्रमिक, हरिजन हो या ब्राह्मण, निर्धन हो या धनवान उनकी दृष्टि समान रूप से सभी पर पड़ती है, वे मानवतावादी रम-दृष्टि से सभी को अनुविक्त करते हैं।

□ डॉ निजाम उद्दीन

श्रमण-संस्कृति के शुद्ध वर्णन, दिगम्बर नरसिंह, वीतरागता सात्विकता, सौम्यता, सहजता की प्रतिमा, स्नेह-विवेक से आप्यायित परम ज्योतिर्मय तप पूत शरीर, अघरो पर सहज मुस्कान, भव्य ललाट, नेत्रों में तैरती सम्यक्त्व-ज्योति, शैशव का अनुपम सारल्य, निर्द्वन्द्व मुख-मण्डल, निर्मलता के आगार, परमतत्त्वज्ञानी प्रबुद्धचेता, परम सवेदनशील, देशानुराग से अनुरजित, तप-ज्ञान-बला-साहित्य के पुजीभूत, अनन्त प्रेरणाओं के अजस्र स्रोत अहिंसा के आराधक, मानवता के प्रबल प्रेमी, जन-मानस को समान्दोलित करने वाले कुशल जन-नेता, प्रजा-परम्परा और सामाजिक संस्कृति के जीवन्त प्रतीक मुनिश्री विद्यानन्दजी सम्प्रदाय-पुरुष न होकर एक राष्ट्र-मन्त और विश्व-पुरुष हैं। स्वतन्त्रचेता मुनिश्री जीवन के दृष्टा और सृष्टा दोनों हैं।

‘मनस्येक वचस्येक कर्मण्येक महात्मानाम्’ —मन-वचन-कर्म की एकसूत्रता महान्, स्वस्थ व्यक्तित्व का सृजन करती है। मुनिवर के महान् व्यक्तित्व में इसी प्रकार की एक-सूत्रता विद्यमान है, उसमें गुरुत्वाकर्षण है—बुम्बक सदृश आकर्षण, लेकिन पूर्णतः निष्काम, अनीह, अनिकेत एव अनुद्विग्न।

मनुष्य किसी जीवन-दृष्टि या दर्शन से महान् नहीं बनता, महान् वह उस समय बनता है जब वह उनका अनुवर्तन करता है, उनके अनुकूल आचरण करता है। मुनिश्री के महान् व्यक्तित्व की यह विशेषता है कि अपनी जीवन-दृष्टि एवं दर्शन को वे आचरण के केन्वस पर उतार कर रख रहे हैं। जब से उन्होंने मुनि-पद की दीक्षा ली (२५ जुलाई १९६३) तब से वे निरन्तर तप और साधना में निरत हैं। “धर्म-शास्त्रों का गहन अध्ययन, साहित्य का अन्वेषण और ऐतिहासिक तथ्यों की खोज उनके जीवन के अंग बन गये हैं।” अपने व्यक्तित्व को पिघलाकर दूसरे के अन्दर उतारने वाले ‘पार्श्वकीर्ति’ असंख्य लोगों के हृदय-दीपकों को भव्यालोक प्रदान कर रहे हैं। उनकी अमृत वाणी यदि सत्रस्त, सपीडित मानवता के रिमते जख्मों पर, फाहा सदृश शीतलता प्रदान करती है, तो उपदेश उद्बोधन और जागरण की प्रेरणा प्रदान करते हैं। आज इस विशाल देश में जो महावीर-निर्वाण-शती पूर्ण निष्ठा के साथ मनायी जा रही है, उसके प्रेरक स्रोत मुनिश्री ही हैं। वह ऐसे साधु नहीं जो गली-गली डोलते मिल जाते हैं—गली-गली साधु नहीं गवण ही मिलेंगे, राम-मदृश साधु का मिलना ही दुष्कर है।

एक धर्म, एक संस्कृति

धर्मनिष्ठ मुनिश्री में धार्मिक सहिष्णुता का प्राचुर्य है। धर्म को वे अत्यन्त विशाल, व्यापक और विशद मानते हैं, सकीर्ण नहीं। उन्हीं के शब्दों में—“जो अशान्ति से रहना सिखाये, आपस में लड़ाये, एकदूसरे के विरुद्ध शस्त्र उठाये, वह धर्म कभी नहीं हो सकता। धर्म तो शान्ति, दया व प्रेम से रहना सिखाता है अकेला धर्म ही मनुष्य को आपदाओं से मुक्ति दिला सकता है।” धार्मिक दृष्टि से उनके विचारों में औदार्य अत्यधिक है। उन्होंने जैनतर धर्मों एवं मतों का भी अध्ययन, मनन, अन्वीक्षण किया है, लेकिन वही पक्षाग्रह या दुराग्रह देखने को नहीं मिलता। वे मानते हैं कि “अपने-अपने विश्वास के अनुसार सभी को अपने धर्म-ग्रन्थों से लाभ उठाना चाहिये और जो बातें जीवन को उन्नत बनाती हैं उनको अमल में लाना चाहिये।” उनकी दृष्टि में धर्म केवल मनुष्य या जाति-विशेष का नहीं है, अपितु प्राणिमात्र के लिए है सभी के कल्याण के लिए है। ससार में प्राणिमात्र का जीवन का समानाधिकार है, अतः धर्म प्राणिमात्र के कल्याण-निमित्त ही होना चाहिये। जैसे जल सभी की पिपासा का प्रशमन कर नवजीवन और स्फूर्ति प्रदान करता है वैसे ही धर्म आत्मा को ऊर्ध्वगामी बनाता है, उसे उत्कृष्ट बनाता है। उन्होंने सकल ससार के प्राणियों के लिए एक धर्म और एक संस्कृति की सद्विच्छा व्यक्त करते हुए कहा कि ‘एक आकाश की छत के नीचे रहने वाले, एक सूर्य और एक चन्द्रमा से आलोक प्राप्त करने वाले मनुष्यों का धर्म एक तो होगा ही, उनकी संस्कृति एक तो होगी ही, हाँ, धर्म और संस्कृति में देश-काल-परिस्थिति के कारण वैभिन्न्य आ सकता है। आज जिस ‘वर्ल्ड ब्रदरहुड’ और ‘इन्टरनेशनल रिलीजन’ की बात कही

जाती है उसका अनुरणन मुनिश्री की वाणी में श्रवणगोचर हो रहा है, उसका क्रियान्वित रूप मुनिश्री के आचरण में परिलक्षित होता है।

नयी पीढ़ी और धर्म

नयी पीढ़ी का आह्वान करते हुए उन्होंने इस बात पर बल दिया कि धर्म को पुस्तकों से नहीं, आचार, न्याय और नीति से जानना चाहिये। ठीक भी है, भला जब तक धर्म ग्रन्थों में बन्द रहेगा—उन्हीं तक सीमित रहेगा तब तक लोक-जीवन से स्वतः दूर हट जाएगा। धर्म का रूप तो सर्वजगत्-हितकर्ता और लोकोपकारक होता है। धर्मतत्त्व-गवेषको ने क्षमा, मार्दव, आर्जव, सत्य, शौच, सयम, तप आदि को सहज धर्म बताया है, यही तो मानव-जाति का धर्म है—विश्वधर्म है। “वस्तु स्वभावो धर्म” अर्थात् प्रत्येक वस्तु की निजता ही उसका धर्म है, जैसे—जल का शीतत्व, अग्नि का दाहकत्व, सागर का गभीरत्व, आकाश का व्यापकत्व, पृथ्वी का सहिष्णुत्व। इसी प्रकार अहिंसा, सत्य, अपरिग्रह आदि का अनुपालन करना हमारा कर्तव्य है, यही हमारा धर्म है।

अहिंसा और मैत्री

आज चारों ओर वैर और शत्रुता के भयाविल मेघ गरज रहे हैं। कलह और अशान्ति की इस फजा में हमें अहिंसा और मित्रता को अंगीकार करना चाहिये। महर्षि पतञ्जलि कहते हैं—“अहिंसा प्रतिष्ठाया तत्सन्निधौ वैर त्याग—अर्थात् जहाँ अहिंसा है, वहाँ वैर-भाव का स्वतः त्याग हो जाता है। इसी प्रकार हमें आशा करनी चाहिये कि सर्वत्र मित्रता की प्राप्ति हो—“सर्वा आशा मम मित्र भवन्तु”। मुनिश्री कहते हैं कि हम अपने नेत्रों में मैत्री-भाव का अजन लगाये, तभी वैर को मिटाया जा सकता है। ‘न हि वैरेण वैरं शम्यति’—वैर से वैर नहीं मिटता, मैत्री-भाव से ही संसार में युद्धोन्माद के काले बादल छूट सकते हैं। विश्वधर्म के लक्षणों का आरम्भ ‘क्षमा’ से होता है, हमें चाहिये कि उन्नत मनोबल, सामाजिक शिष्टता के आभूषण ‘क्षमा’ को विचार नहीं, आचार बनाये।

भारतीयता के पोषक

मुनिश्री को इस बात का अधिक अनुताप है कि आज हममें भारतीयता या राष्ट्रीयता की भावना तिरोहित हो गयी है। जिस मुनिश्री ने, स्वाधीनता-आन्दोलन में जेल-यात्रा की, रात्रि में फिरंगी सरकार के विरुद्ध पोस्टर चिपकाये और भारत की शान ‘तिरगे’ को अपने गाँव के निकटस्थ एनापुर में एक पेड़ पर फहराया, स्वतन्त्रता का जीवन में वही स्थान माना है जो शरीर में प्राणों का है। शरीर प्राणहीन होकर शव-मात्र है, देश स्वतन्त्रता-हीन होकर मुर्दा है। उन्होंने देश की सुरक्षा के लिए शस्त्र-बल को भी न्यायोचित तथा आवश्यक समझा है। सीमा-

द्रोपदी का जब कोई विदेशी आक्रमक-दुःशासन चीर-हरण कर रहा हो उसकी शास्त्र-बल से रक्षा करनी चाहिये तभी हम ज्ञान-विज्ञान में प्रगति, उन्नति कर सकते हैं— शास्त्रेण रक्षितं राष्ट्रे शास्त्रचिन्ता प्रवर्तते।' वे देशोन्नति में प्रयुक्त होने को नैतिक कर्तव्य मानते हैं। वे चाहते हैं कि हम देश के प्रति उसी प्रकार विश्वसनीय बने जिन प्रकार माता पिता अपनी सन्तान के प्रति विश्वसनीय होते हैं। उनका सदेश है कि गली मुहल्ले की सफाई करो धर्म चर्चा करो देवमंदिरों में जाकर पवित्रता का पाठ पढ़ो उदार बनो सकीर्ण भावनाओं को छोड़ो। शीलवान धैर्यवान, बलवान बनो। समय शिष्टाचार का पालन करो अनाथा-दुखिया की सेवा करो।' देशकी सर्वांग उन्नति के लिए एकत्व की परमावश्यकता है। पंजाबी बंगाली मद्रासी गुजराती कश्मीरी बिहारी का प्रश्न सामने न रखकर भारतीय होने की भावना को सामने रखे यही चेतना देश की एकता को दृढ़ एवं पुष्ट करेगी।

गात्रो म मंगल विहार

उन्होंने अनेक गाँवों का पैदल भ्रमण किया। उत्तर प्रदेश के चार सौ से अधिक गाँवों में उन्होंने मंगल विहार किया। खेतों में हल चलाने कायप्रवण किसानों को देखकर प्रसन्न हो उठते और जब कोई कृषक हाथ पर रखे रोटी खाता दिखायी देता तो प्रेमस्निग्ध वाणी में पुकार उठते—'यही तो हमारी श्रम व सत्सृष्टि का दिग्दर्शन करा रहे हैं। ये ही इस देश के सच्चे मालिक हैं जो करोड़ों व्यक्तियों को भोजन देते हैं। अपने मंगल विहार में उन्होंने अनेक कृषकों और मजदूरों से बातें की उनके प्रति सहानुभूति प्रकट की और उन्हें आशीर्वाद दिया। कृषक मुनिश्री के इस प्रेमपणे व्यवहार से अत्यधिक प्रभावित हुए। कृषक हो या श्रमिक हरिजन हो या ब्राह्मण निर्धन हो या पूजीपति उनकी दृष्टि समान रूप से सभी पर पड़ती है—वैमानवतावादी रसदृष्टि से सभी को अनुपेक्षित करने है। एक बार मेरठ (उ.प्र.) में एक हरिजन महिला ने उन्हें सिर झुकाकर नमस्कार किया। तत्क्षण महाराज के मुखारविंद में रसस्निग्ध वाणी फूट पड़ी—'तुम हरिजनों की सेवा उसी प्रकार करो जिस प्रकार गांधीजी करते थे। इनको समाज में वही स्थान दो जो तुम को प्राप्त है। इन शब्दों में पैगम्बर हजरत मुहम्मद की वाणी की अनुहार प्रस्फुटित है उन्होंने कहा था कि अपन नौकर या सेवक का वही खिनाओ जो तुम खाते हो वही पहनाओ जो तुम पहनते हो। इससे अच्छा समाजवाद और क्या हो सकता है समाजवाद जम्बो जेंट से नहीं आयेगा बड़ी बड़ी कारा से भी नहीं आयेगा। जब आयेगा तब जनसाधारण के प्रयत्न से आयेगा। हर पशु-पक्षी और मनुष्य को उसकी आवश्यकता के अनुसार भोजन जुटाना हमारा कर्तव्य है और उस कर्तव्य को पूरा करना होगा। हमें सब बातों को साचकर मिल-बाँट कर पदार्थों का उपयोग करना चाहिये। सबको अपना-अपना भाग मिलते रहना ही समाजवाद है।' उपर्युक्त शब्दों में मुनिश्री ने समाजवाद पर व्यावहारिक दृष्टि से विचार किया है। समाज-



देश में कुशाहली तभी होगी जब हम देश से प्यार करेंगे ।

बाद या समानता के आदर्श की प्राप्ति किसी विधायक को पारित करने से सम्भव नहीं इसकी प्राप्ति के लिए यद्वातद्वा देशवासियों का हृदयपरिवर्तन करना होगा और हृदय-परिवर्तन भी इन्हीं सन्तों मुनियों के दिव्योपदेश द्वारा सम्भव हो सकता है। चूंकि देश में स्वायत्तपरायण व्यक्ति अधिक है और वे राष्ट्र का अंग-अंग विकृत विकलांग बना रहे हैं। किसी की तौद फूल रही है तो किसी के पैर दूसरे का मिर कुचलने के लिए बताब है कहीं निःशक्त टांग उदर के गुरुभार को सहन नहीं कर पा रही है और लड़खड़ा रही है और विद्रोह के लिए तत्पर हैं किसी का अधनग्न शरीर कडाके की सर्दों से विकम्पित हो रहा है किसी का पेट भूख से पीठ में घुसा जा रहा है। ऐसी स्थिति में देश में एकता या समानता कहाँ से आ सकती है ? जब तक वग-सघष है और पारस्परिक सौहार्द का अभाव है एकता की कमी है तब तक समाजवाद आकाश-कुसुम के अतिरिक्त और कुछ नहीं ।

वस्तुओं की मिलावट और परिग्रह

आज बहुत से व्यापारी मिलावट का काला धंधा कर तिजोरियाँ नोटों से भर रहे हैं, उन्हें देशवासियों के जीने-मरने से क्या प्रयोजन? बहुत से लोग आवश्यक वस्तुओं का परिग्रह कर, ऊँचे मूल्य पर बेचने के लोभ में अपने ही देशवासियों को कृत्रिम वस्तु-अभाव पैदा कर कष्टों में डाल रहे हैं। मिर्च-मसाला, नमक-आटा, तेल-घी कीन-सी ऐसी चीज है जो शुद्ध रूप में प्राप्त होती है। इस स्थिति पर विचार करते हुए मुनिश्री कहते हैं कि “मूल बात यह है कि आज हम अपने देश की चीजों को हेय दृष्टि से देखते हैं। देश में खुशहाली तो सभी होगी जब हम देश को प्यार करेंगे। जो व्यापारी धोखा करते हैं वे देश को कमजोर करते हैं, ऐसे लोगों से देश की ताकत या दौलत नहीं बढ़ेगी। जिनेन्द्र के अनुयायी ही वस्तुओं का परिग्रह कर अपने धर्म से च्युत हो रहे हैं। महावीर ने अपरिग्रह का उपदेश दिया और मुहम्मद साहब ने अपने लिए कोई वस्तु दूसरे दिन के लिए उठाकर या बचा कर नहीं रखी। दोनों अपरिग्रही थे। मुनिश्री को खेद है कि आज इन दोनों के नामलेवा उन्हीं के सदेश से पराङ्मुख है।

अपने अन्दर का अघकार

मुनिश्री पर्वों के मनाने के पक्ष में तो हैं—चाहे वे राष्ट्रीय पर्व हों या सांस्कृतिक पर्व हों लेकिन वे चाहते हैं कि इन पर्वों से सम्यक्त्व की उपलब्धि हो—इनसे असा ज्ञानप्रदीप प्रज्वलित हो जो सभी के हृदय में घिरे अघकार को नष्ट कर सक—‘ज्ञानेन पुंसः सकलार्थं सिद्धिः’—ज्ञान से सब इच्छाओं की पूर्ति हो सकेगी। दीपावली के विषय में वे कहते हैं कि तीर्थंकर का दीप अर्पित करना भावनाओं के उज्ज्वल प्रतीकों का समर्पण करना है। दीपावली को मात्र दीपो की अवली तक सीमित मत रखो, आत्मा की गहराई में उतार कर देखो। समार में सारे पाप अंधरे में ही होते हैं, इसीलिए अंधरे को दूर करो सत्सारा को प्रकाशपुंज से भरों, पाप-मुक्त करा। आज हमारी आजादी भी लाल किले पर तिरंगा फहराने या राष्ट्रपति की सवारी निकालने तक परिसीमित है। यही तक आजादी नहीं, देशोन्नति में जुटने और देश को खुशहाल बनाने में ही आजादी है।

प्रकृति के अनन्य पुजारी

मुनिश्री प्रकृति के अनन्य उपासक हैं। प्रकृति के नाना मोहक रूपों में वे भावात्मक एकता के दर्शन करते हैं। “हमारे देशवासी विदेशों की सैर करने को तो बड़ा महत्व देते हैं परन्तु अपने देश के गौरव हिमालय के प्राकृतिक सौंदर्य की ओर ध्यान नहीं देते। उन्हें यहाँ आना चाहिये और यहाँ के प्राकृतिक सौंदर्य का

लाभ उठाना चाहिये। हिमालय वह स्थान है जहाँ देश की भावात्मक एकता के दर्शन होते हैं। देश-भर के स्त्री-पुरुष यहाँ अपनी-अपनी धर्म-भावना लेकर आते हैं और पूरे देश का एक सुंदर चित्र प्रस्तुत करते हैं।” उन्होंने कितने ही पर्वतीय स्थानों का भ्रमण कर यह अनुभव किया है। मुनिश्री सगीत के भी प्रेमी हैं, वे सगीतकार, कलाकार, कवि-साहित्यकार का समादर करते हैं, स्वयं भी अच्छे साहित्यकार हैं। ‘महावीर-भक्तिगंगा’ में उनके सगीत-प्रवण हृदय की लय सुनायी देती है। हिन्दी में उन्होंने अनेक पुस्तकों का प्रणयन किया है, जैनधर्म को आधुनिक परिवेश में फिट करने का सफलायास परिलक्षित होता है। एक साहित्यकार के रूप में उनकी जागरूक एवं सूक्ष्म दृष्टि समाज और देश की हृदय-गति को पकड़ती चलती है।

एक राष्ट्र-संत, एक विश्व-सन्त

निःसंदेह आज जीवन के प्रतिमान परिवर्तित हो गये हैं। मनुष्य की सात्त्विक प्रवृत्तियाँ भौतिक लोभार्थ की चक्काचौध में सम्यक्त्व को देख नहीं पा रही हैं। ऐसे समय मुनिश्री का जीवन जो एक खुली पुस्तक है, उसका अवलोकन करना चाहिये। उनमें अदम्य साहस है और एक ‘मिशनरी स्पिरिट’ है। त्याग, तप, सयम, शौच, अपरिग्रह आदि उत्तम गुणों को अपने आचरण में उतारने वाले मुनिश्री भगवान महावीर के सच्चे, निष्ठापूर्ण सदेशवाहक हैं। उनका जीवन पावन सुरसरि के सदृश सभी को बिना रंग-भेद या सम्प्रदाय-वर्ग-भेद के समान रूप से पवित्र करने वाला, कलुषहर्ता है, पापमुक्त करने वाला है। राष्ट्रसन्त मुनिश्री की जीवन-दृष्टि में हिमालय की उच्चता, आकाश की व्यापकता और सागर की गम्भीरता समाहित है। वे जीवन और देश की आधुनिक समस्याओं का समाधान जैनधर्म के परिवेश में खोजने वाले राष्ट्र-सन्त हैं और एक विशाल विश्व-धर्म की स्थापना में दत्तचित्त विश्वपुरुष के रूप में ऊर्ध्वगामी हैं। □ □

भोगों की लालसा एक अन्नहीन मृगतृष्णा है। इसमें भटके हुए को पानी नहीं मिलता। मनुष्य को चाहिये कि वह जितना शीघ्र इस प्रदेश से निकल सके, निकल जाए, और उस सरोवर की खोज करे जिसमें निर्मल जीवन हो। —मुनि विद्यानन्द



विश्वधर्म के मन्त्रदाता ऋषि

एक दूसरे के प्रति आकर रखने और अनेकता के गम में विद्यमान एकता की ओर दृष्टि करने में ही हमारा हित और बुद्धिमत्ता है।

—नाथूलाल शाम्भरी

मुनिश्री के मुखारविन्द में विश्वधर्म का जयघोष श्रवण कर और उनके लोकहितकारी अध्यात्मपूजित सावजनिक प्रवचन में सहस्रों की सख्या में उपस्थित विविध समाज की जनता को देखकर अनेक बन्ध यह प्रश्न करत है कि यह नवीन विश्वधर्म और उसका नारा मुनिश्री का चलाया हुआ है और मुनिश्री मवधर्मों (संप्रदायों) के मानने वाले हैं इस नाम से लोकान्तरजन का उत्का क्या प्रयोजन है हमारे समक्ष भी ऐसी उत्कण्ठा और चर्चा प्रस्तुत की गयी है।

मानव हृदय का सम्पन्न कर उसमें विद्यमान विकारों को दूर करने का प्रयत्न ही धर्म का उद्देश्य है। जीवमात्र मुख और शान्ति में रहे आत्मनः प्रतिकूलानि परेण न समाचरेत् की भावना विकसित हो। अहिंसा और समन्वय की भावना से यह भूतल स्वर्गापम दृष्टिगोचर हो। प्राणिमात्र सघष से वच मत्स्यन्याय (सर्वाइवल आफ द फिटेस्ट) का आश्रय न ले इस आदर्श का प्रस्थापित करने और जीओ और जीने दो का सजीवन मात्र प्रदान करने हेतु समय समय पर युगपुरुषों का प्रादुर्भाव होता रहा है। इन आदर्शों और लक्ष्यों पर कुठाराघात करने वाले भी उन युगपुरुषों के शिष्य या अनुयायी ही हुए हैं जिन्होंने उनके उपदेशों के नाम पर बड़ी-बड़ी दीवार खड़ी कर दी और

कलह एवं विद्वेष का बीज बो दिया। इसका परिणाम यह हुआ कि युगपुरुषों और उनके उपदेशों के नाम पर भिन्न-भिन्न संप्रदाय (पंथ) बन गये और परस्पर आदर एवं सहिष्णुता के स्थान पर बौद्धिक और शारीरिक हिंसा होने लगी।

वीतराग सर्वज्ञ तीर्थंकरों ने मानवता के विकास का मार्ग अहिंसा की ज्योति से ही अनोकी तरह किया था। अहिंसा ही व्यापक एवं मूल मूल्य है जिसका साक्षात्कार श्रमण धारा के अनुयायियों ने किया। आचार्य समतभद्र के शब्दों में 'अहिंसा भूतानां जाति विदितं ब्रह्म परमम' अर्थात् अहिंसा परम ब्रह्म रूप है अहिंसा से ही परमात्मपद की उपलब्धि होती है और परमात्मपद ही अहिंसा का चरमोत्तम रूप है। आत्मा में परमात्मा बनने के लिए मन वचन और काय रूप त्रिविध अहिंसा की परिपूर्ण साधना अपेक्षणीय है। जैनदर्शन केवल शारीरिक अहिंसा तक ही सीमित नहीं है वहाँ बौद्धिक अहिंसा भी अनिवार्य है। इस बौद्धिक अहिंसा को अनेकान्त स्याद्वाद समन्वय सहअस्तित्व सहिष्णुता सर्वोदय विश्वधर्म और जैनधर्म आदि नामों से संबोधित किया जाता है। मनिश्री विद्यानन्दजी ने उक्त नामों में से 'अहिंसा धर्म की जय' और 'विश्वधर्म की जय' नामों को चन लिया है और वे अपने प्रवचनों में जैनधर्म के सर्वोदयी भव्य प्रासाद के 'आचार में अहिंसा विचार' में अनेकान्त वाणी में स्याद्वाद और समाज में अपरिग्रह इन चार महान् स्तम्भों की महत्ता का विवेचन करते हैं। यह प्रामाद कोई नया नहीं है यग-यग में तीर्थंकरों ने भी इसका जीर्णोद्धार किया है और इसे यगानुरूपता दी है। मनिश्री ने भी विश्व का हितकारी धर्म होने से इसके उक्त नामों में से विश्वधर्म नाम को पसन्द किया है जो मुख्य पुरुषों को नया दीखता है। वास्तव में हम प्रथाओं परम्पराओं और रीतिरिवाजों (रूढ़ियों) में इतने बंध गये हैं कि कोई भी नया शब्द नयी भाषा जिसमें हमारे त्रिकालाबाधित मूलधर्म का ही प्रतिपादन और समर्थन होता हो यगानुरूपता को सहन नहीं कर सकत। हमारी मान्यता है कि जो हमारा है बढ़ी मूल्य है न कि जो सत्य है वह हमारा है। लोकरूढ़ियों में धर्म की कल्पना ने धर्म के यथार्थ रूप को परिवर्तित कर दिया है। साधु-जन परंपरा में प्राप्त संप्रदाय रूपी शरीर को छोड़ नहीं सकते। उन्हें 'धर्मस्य तत्त्व निहितं गुहायाम्' के रहस्य को उदघाटित कर स्व पर का कल्याण करना है अपने कर्तव्य का परिपालन करते हुए जनता को भी धर्म की ओर प्रेरित करना है। जहाँ निग्रन्थ दीक्षा ग्रहणकर अपने शरीर घर समाज और उससे संबंध रखने वाले माता पिता पुत्र पत्नी आदि परिवार का मोह छोड़ा जाता है उस कुटुम्ब की सीमित दीवार को तोड़कर 'वसुधैव कुटुम्बकम्' के व्यापक दायरे में विवेक-पूर्वक श्रमण-चर्या का निर्वाह करना पड़ता है, वहाँ भी 'स्व' की व्यापक अनुभूति के लिए परमात्र से बंधन-मुक्त होने का उद्देश्य टूट नहीं जाता है। परम्परानुसार आत्महित के साथ परहित (लोकसेवा) साधुजनों के लिए त्याग्य नहीं है।

वर्तमान युग समन्वय का अनुकूल युग है। भगवान् महावीर का पन्चीस सौवां परिनिर्वाण-महोत्सव सार्वजनिक रूप में मनाया जाएगा। बीर-शासन में जो मतभेद उत्पन्न हुआ और हम अनेक संप्रदायों में विभाजित हुए, अब वह परिस्थिति भी नहीं रही। हम एकसूत्रता में न बढ़ सकें तो मन-भेद को भुलाकर प्रेम और सहयोग द्वारा सगठित हो सकते हैं।

संपूर्ण विश्व में अपने सिद्धान्तों का प्रचार करने के लिए पहले हम में त्याग और समता-बुद्धि होना आवश्यक है। अब एक ही धर्म के अनुयायियों में एक दूसरे को मिथ्या-दृष्टि कहना युग की पुकार नहीं है। युग की पुकार हमें मुनिश्री से जानना है। एक दूसरे के प्रति आदर रखना और अनेकता के गर्भ में विद्यमान एकता की ओर दृष्टि करने में ही हमारा हित और बुद्धिमत्ता है।

सन् १८९३ में 'बम्बई कुटुम्बकम्' के अनुयायी बनकर भारतीय धर्मभूत स्वामी विवेकानन्द भौतिकवादी देश अमेरिका में गये और भारतीय सस्कृति का शखनाद किया। शिकागो के विश्वधर्म-सम्मेलन का वह अपूर्व दृश्य स्मरणीय है जब ससार के सभी दार्शनिक और तत्त्वज्ञानी स्वामीजी द्वारा विश्वधर्म की व्याख्या श्रवण कर मुग्ध हो गये थे। यद्यपि स्वामीजी वेदान्ती थे पर उन्होंने विश्व-कल्याण, सहयोग, सामंजस्य और अहिंसा (युद्धविरोधी विचार) सबही भारतीय धर्म की विशेषताओं का और सर्वधर्म-समन्वय का प्रतिपादन कर विदेश में धर्म के प्रति महान् श्रद्धा एवं आकर्षण उत्पन्न किया था। हमें आज देश और विदेशों में अपने ऐसे ही व्यक्तित्व और भाषणों द्वारा एक नयी चेतना का सृजन करने वाले धर्म और सस्कृति के साधकों की जरूरत है, जो सोई हुई आत्माओं को प्रबुद्ध कर सकें। यह वातावरण किसी भी धर्म (संप्रदाय) की आलोचना का नहीं है, भावनात्मक एकता की ओर हमारा ध्यान जाना चाहिये। समतभद्र स्वामी के उस सर्वोदय तीर्थ (अकेकान्त) को स्मरण रखा जाए जो समस्त आपत्तियों, वैग-विरोधों को दूर करने वाला और सर्व प्राणियों में मैत्री कराने वाला है। अपने इसी विशिष्ट व्यक्तित्व और शैली में दिये गये मधुर एवं ओजस्वी प्रवचनों में विश्वधर्म के मन्त्रदाता ऋषि मुनिश्री विद्यानन्दजी हैं, जो कर्तारिका (कैची) का कामन कर सूची (सुई) का काम करते हैं। □□

पक-पथों पर चलता हुआ मनुष्य जब मृत्यु का अतिथि होता है, तब ऐसा लगता है कि लाल (मणि) गँवाकर कोई धका-हारा, लुटा-पिटा व्यक्ति श्मशान के शवों की शान्ति-भंग करने आ पहुँचा हो।
—मुनि विद्यानन्द

विद्यानन्द-साहित्य : एक सर्वेक्षणा

विरचित

१ अनेकान्त-सप्तमंगी-स्याद्वाद (इस पुस्तक में जैन-दर्शन की प्राचीनता के साथ सत्य को जानने की पद्धति के रूप में अनेकान्त-स्याद्वाद का विश्लेषणात्मक एवं तुलनात्मक सप्रमाण विशद विवेचन किया है), मेरठ, १९६९ ।

२ अपरिग्रह से भ्रष्टाचार-उन्मूलन (इस पुस्तिका में मार्गदर्शन दिया है कि किस प्रकार अपरिग्रह को अपनाने से भ्रष्टाचार को जड़-मूल से मिटाया जा सकता है), आगरा, नवीन संस्करण १९७२ ।

३ अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग (यह पुस्तक एक गहन अध्ययन की सामग्री प्रस्तुत करती है। मालहकारण के अन्तर्गत चौथी भावना 'अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग' है, मुनिश्री ने कई रोचक मदर्म देकर विषय को सरल और उपयोगी बना दिया है। यह उत्कृष्ट दार्शनिक कृति है), इन्दौर १९७१ ।

४ अहिंसा : विश्वधर्म (यह एक ऐसी कृति है, जिसे जैन-जैनेतर ज्ञान-पिपासुओं ने तो पढ़ा ही किन्तु जिन्होंने विदेशों का ध्यान भी आकर्षित किया है), इन्दौर, १९७३ ।

५ आबिकुवि-शिअक तीर्थंकर आदिनाथ (इस पुस्तिका में 'आदि पुराण' के महत्त्वपूर्ण तथ्यों को उद्घाटित करते हुए समझाया है कि भगवान् आदिनाथ द्वारा उपदिष्ट कृपि मार्ग को अपनाना राष्ट्र के लिए अत्यन्त उपादेय और हितकर है), आगरा, नवीन संस्करण १९७० ।

६ आध्यात्मिक सुक्तिर्या (मुनिश्री ने आत्म-कल्याण के मार्ग पर चलने वाले आत्मशोधार्थियों के लिए एक प्रेरक आध्यात्मिक चयनिका के रूप में इस पुस्तिका को तैयार किया है। चुने हुए बोधप्रद सूक्तों का यह ऐसा अप्रतिम संकलन है, जिसमें श्लोकों को अर्थसहित प्रस्तुत किया गया है), इन्दौर, १९७३ ।

७ ईश्वर कहाँ है ? (इस पुस्तिका में ईश्वर के स्वरूप की व्याख्या के साथ स्पष्ट किया है कि चरित्र ही ईश्वरीय रूप है), आगरा, नवीन संस्करण १९७२ ।

८ कल्याण मुनि और सम्राट् सिकन्दर (इस पुस्तिका में तीर्थंकर आदिनाथ और महावीर के सम्बन्ध में ऐतिहासिक तथ्य प्रस्तुत करने के साथ ही सिकन्दर के भारत पर

आक्रमण करने, उसकी कल्याण मुनि से भेंट होने, फिर मुनिश्री का यूनान में विहार करने आदि की शोधपूर्ण सामग्री प्रस्तुत की है), आगरा, नवीन संस्करण १९७२।

९ गुरु-संस्था का महत्त्व (इस पुस्तिका में समझाया है कि किस प्रकार गुरु मर्म्यत्व की विधारा के मूर्तरूप है, उनके सद्भाव में समाज पशुत्व से मनुष्यत्व और देवत्व की ओर अग्रसर होता है), जयपुर, १९६४।

१० तीर्थंकर बर्द्धमान (मुनिश्री ने अपने मेरठ-वर्षायोग १९७३ में जो अध्ययन-अनुसंधान किया और जो अभीष्ट स्वाध्याय-निष्ठा की, उसी की एक अपूर्व परिणति है उनकी आज से बीसके वर्ष पूर्व प्रकाशित कृति 'वीर प्रभु' का यह आठवाँ उपस्कृत संस्करण इसमें भगवान् महावीर के जीवन पर खोजपूर्ण सामग्री तो दी ही है, साथ ही उन तथ्यों का भी सतुलित समायोजन किया है जो अब तक हुई गभीर खोजों के फलाम है। यही कारण है इसमें प्रागैतिहासिक, ऐतिहासिक, ज्योतिषिक, सांस्कृतिक तथा सामाजिक दृष्टियों में महत्वपूर्ण प्रमाणिक विवरण भी सम्मिलित है, यह ग्रन्थ अनेकान्त पर व्यापक जानकारी से युक्त है), इन्दौर १९७३।

११ देव और पुरुषार्थ (इस पुस्तिका में देव की उपासना पुष्पार्थ-परायण होकर करने की प्रेरणा दी गयी है), आगरा, नवीन संस्करण १९७०।

१२ नारी का स्थान और कर्तव्य (इस पुस्तिका में नारी-जीवन को एक स्वस्थ और तेजस्वी मार्गदर्शन दिया गया है), इन्दौर, १९७१।

१३ निर्मल आत्मा ही समयमार (यह कुन्दकुन्दाचार्य की बहुमूल्य कृति 'समयमार' पर मुनिश्री के स्वतन्त्र सारपूर्ण, मौलिक प्रवचनों का अपूर्व ग्रन्थ है), इन्दौर, १९७०।

१४ पावन पर्व रक्षाबन्धन (इस पुस्तिका में रक्षाबन्धन को मैत्री-पर्व, मोहार्द-महोत्सव के साथ 'वात्सल्य-पूर्णमा' के रूप में प्रस्तुत किया है। क्या भी रोचक शैली में दी है), आगरा, नवीन संस्करण १९७२।

१५ पिच्छि-कमण्डलु (मुनिश्री-रचित कृतियों में इस ग्रन्थ को शीर्षस्थ स्थान प्राप्त है यह एक ओर मौलिक एवं सारगर्भित है, तो दूसरी ओर मुनिश्री के प्रातिभ दर्शन एवं त्रान्तदृष्टि में ओतप्रोत है। इन ग्रन्थराज में जिनमें भक्ति, गुरु-संस्था का महत्त्व, तरुजन्म और उसकी सार्थकता, जैनधर्म-मीमामा चारित्र्य बिना मुक्ति नहीं, पिच्छि और कमण्डलु, शब्द और भाषा, वक्तृत्व-कला, मोह और मोक्ष, लेखन-कला, साहित्य, स्वाध्याय और जीवन, समाज, संस्कृति और सभ्यता, वर्षायोग, धर्म और पन्थ, दीक्षा-ग्रहण-विधि, सल्लेखना जैसे विविध एवं व्यापक विषयों का समावेश हुआ है। इनमें प्रतिपादित विषयों ने आगे चलकर स्वतन्त्र पुस्तिकाओं का स्वरूप ग्रहण कर लिया है), जयपुर, द्वितीय संस्करण (परिवर्द्धित-सशोधित) १९६७।

१६. मन्त्र, मूर्ति और स्वाध्याय (इस पुस्तिका में भगमोकार मन्त्र माहात्म्य, मूर्तिपूजा के रहस्य और स्वाध्याय के जीवन में महत्त्व को प्रतिपादित किया है), जयपुर, १९६४।

१७. महात्मा ईसा (इस पुस्तिका में ईसा मसीह के भारत-आगमन, उन पर श्रमण-संस्कृति का प्रभाव-जैसे तथ्यों के बारे में सप्रमाण लिखा है कि इतिहासविद् तथा शोधकर्ता इस बात पर प्रायः एकमत हैं कि महात्मा ईसा का सुप्रसिद्ध गिरिप्रवचन तथा पीटर, एण्ड्रू, जेम्स आदि शिष्यों को दिये गये उपदेश जैन-मिद्धान्तों के अत्यन्त समीप है)

१८. विश्वधर्म की रूपरेखा (इस पुस्तक में भगवान् ऋषभनाथ से महावीर तक की तथैक परम्परा की प्रामाणिकता प्रस्तुत करते हुए जैनधर्म की प्राचीनता का विवेचन किया है और प्रतिपादित किया है कि विश्व का सर्वसम्मत, विश्व-हितकारी धर्म 'अहिंसा' है। 'विश्वधर्म' की रूपरेखा अहिंसामयी है), दिल्ली, द्वितीय संस्करण १९६६।

१९. विश्वधर्म के बरालक्षण (यह एक महत्त्वपूर्ण कृति है, जिसमें विश्वधर्म की एक सुगम रूपरेखा प्रस्तुत हुई है), इन्दौर १९७१।

२०. विश्वधर्म के भगल पाठ (इस पुस्तक में परम्परात सामग्री को नये ढंग से शुद्ध तथा मौलिक रूप में प्रस्तुत किया गया है), इन्दौर, १९७१।

२१. बीर प्रभु (इस पुस्तिका में भगवान् महावीर का संक्षिप्त किन्तु सागुपूर्ण परिचय है, साथ ही उनके दिव्य उपदेशों को सरल-सरस लोकभाषा में प्रस्तुत किया है), आगरा, छठा संस्करण १९६६।

२२. सप्त व्यसन (इस पुस्तक में वसुनन्दी श्रावकाचार के मदर्भ में 'सप्त व्यसन'-जैसे परम्परित विषय को बड़े रोचक रूप में प्रस्तुत किया गया है), इन्दौर १९७१।

२३. समय का मूल्य (यह पुस्तक एक उत्कृष्ट कृति है। इसमें समय की महत्ता पर कई रोचक तथ्य हैं, इसकी शैली मन को मग्न डालने वाली है), इन्दौर १९७१।

२४. सर्वोदय तीर्थ (इस पुस्तिका में स्पष्ट किया है कि सर्वोदय तीर्थ की परिकल्पना किस प्रकार विश्व मानवों के संपूर्ण हितों की रक्षा करने में सक्षम है), आगरा, नवीन संस्करण १९७२।

२५. सुपुत्रःकुलवीपकः (इस पुस्तिका में आज के यन्त्र-युग में कुल-दीपक विश्वदीपक कैसे बन सकते हैं, इस सदर्थ में युवा-पीढ़ी को बड़ा ही प्रेरक उद्बोधन दिया है), आगरा, नवीन संस्करण १९७२।

२६. स्वतंत्रता और समाजवाद (मुनिश्री ने तन्वार्थसूत्र के कई सूत्रों को एक नये हीम सदर्थ में प्रस्तुत किया है। पुस्तक युगान्तकरकारी है और जैन-तथ्यों के सदर्थ में पहली बार समाजवाद की व्याख्या करने में समर्थ है), इन्दौर १९७१।

२७. श्रमण संस्कृति और दीपावली (इस पुस्तक में श्रमण संस्कृति और उसकी उपलब्धियों का विवेचन करते हुए राष्ट्रीय पर्व दीपावली की महत्ता स्पष्ट की गयी है साथ ही उसके आयोजन को दिशा भी दी है), इन्दौर १९७२।

संकलित

अमृतवाणी (यह पुस्तक मुनिश्री के इन्दौर वर्षायोग में दिये गये कतिपय महत्त्वपूर्ण प्रवचनों के मुख्यांशों का संकलन है) इन्दौर, १९७२ ।

पञ्चोस सौ बाँ बीर-निर्वाणोत्सव कैसे मनायें (दिल्ली में ८ जुलाई, १९७३ को दिये गये क्रान्तिकारी प्रवचन का संपादित रिपोर्टिंग, दिशादर्शन देने में समर्थ तेजस्वी विचार) इन्दौर १९७३ ।

मंगल प्रवचन (गांधी-शताब्दी पर प्रकाशित इस पुस्तक में १०५ विषया का समावेश किया गया है। मुनिश्री द्वारा समय-समय पर दिये गये प्रवचन का यह विषयानुक्रम में संकलित एवं संपादित सार-संक्षिप्त है), मेरठ द्वितीय संस्करण १९६९ ।

मंगल प्रवचन (गांधी-शताब्दी पर प्रकाशित द्वितीय संस्करण १९६९ का यह पॉकेट बुक में तृतीय संशोधित संस्करण है। इन मंगल प्रवचना का स्वरूप ही कुछ ऐसा है कि इन्हें पढ़ जान पर जैनधर्म की एक लोकोपयोगी मूर्ति स्वयंसेवकों के सामने आ खड़ी होती है) श्री महावीरजी (राजस्थान), १९७३ ।

ज्ञान दीप जलें (प्रेरक प्रसंगों से भरपूर मुनिश्री के अहिंसा का पथ प्रशस्त करने वाले विचार नवनीत, इस पॉकेट बुक में श्रमण सस्कृति और उमकी उपलब्धियाँ सस्कृति और धर्म, धर्म दिगम्बर मुनि और श्रमण, दीपावली समय का मत्स्य, अरभीक्षण ज्ञानोपयोग, सप्त व्यसन आदि विषयों का सारांश दिया गया है), मेरठ १९७३ ।

मुनि विद्यानन्द की जीवनधारा (स्व विष्णुभरसहाय प्रेमी द्वारा लिखित इस पुस्तक में मुनिश्री की विचारधारा तथा प्रेरक सन्देश संक्षिप्त रूप में संपादित किये गये हैं, साथ ही अनेक मतों, विद्वानों और नेताओं से उनकी भेदा का विवरण भी दिया गया है), सहारनपुर, १९६९ ।

हिमालय में दिगम्बर मुनि (पद्मचन्द्र शास्त्री द्वारा रचित यह ग्रन्थ मुनिश्री के आध्यात्मिक परिचय तथा चातुर्मास की दैनंदिनी है, इसमें उनके प्रवचना के जो भी अंश आये हैं, वे भारतीय सस्कृति के मर्मजो के बड़ काम के हैं, इसमें मुनिश्री के विराट् व्यक्तित्व का आभास मिलता है। संपूर्ण कृति मुनिश्री के आत्मबल और प्रखर साधना की गौरव गाथा है। यह एक यात्रा-ग्रंथ तो है ही, साथ ही यह ऐसा अद्वितीय ग्रन्थ भी है, जिसमें इतिहास, समाजशास्त्र, सस्कृतिशास्त्र, भाषा-विज्ञान, धर्म तथा नीतिशास्त्र, प्रजाति-विज्ञान इत्यादि आकलित हैं। प्रस्तुत ग्रन्थ मुनिश्री की आत्मोपलब्धि का सार-संक्षेप तो है ही, लोकोपलब्धि का भी एक संशुद्ध सदर्भ है), श्रीनगर-गढ़वाल (हिमालय), १९७० ।

प्रेरित

अगूर (मुनिश्री की प्रेरणा से सकलित इस पुस्तक में चुने हुए स्त्रोत, पाठ और भजन सम्मिलित है। श्रमण जैन भजन प्रचारक सष द्वारा प्रकाशित एवं प्रसारित इसकी विभिन्न संस्करणों के रूप में डेढ़ लाख से ऊपर प्रतियाँ बिक चुकी हैं, कतिपय भजनों के रिकार्ड भी बन गये हैं) ।

ऐतिहासिक महापुरुष तीर्थंकर वर्धमान महावीर (इसकी रचना मुनिश्री के सान्निध्य में डा जयकिशनप्रसाद खण्डेलवाल ने की है। इसमें लेखक ने मुनिश्री के निर्देशन में महावीर के जीवन का असंदिग्ध वृत्तान्त प्रस्तुत किया है), मेरठ, १९७३।

जैन इतिहास पर लोकमत (इसमें जैन दर्शन तथा इतिहास के विषय में भारत व सुप्रसिद्ध विद्वानों के प्राजल मत सग्रहीत है), मेरठ, १९६८।

जैन शासन का ध्वज (यह जैन ध्वज के स्वरूप, इतिहास और व्यक्तित्व पर सर्वप्रथम प्रकाशन है, संप्रदायातीत तथ्यों से युक्त बहुचर्चीत पुस्तक मुनिश्री के मार्गदर्शन में डा जयकिशनप्रसाद खण्डेलवाल ने तैयार की है), मेरठ, १९७३।

तीर्थंकर पार्श्वनाथ भक्तिगंगा (इस पुस्तक के प्राग्भूत तीर्थंकर पार्श्वनाथ का जीवन-चरित्र दिया गया है। भू पार्श्वनाथ से सम्बन्धित १०१ भजनों को अर्थसहित प्रस्तुत किया गया है। इसके सकलन, संपादक और अनुवादक हैं डा प्रेमसागर जैन), दिल्ली १९३९।

तीर्थंकर महावीर भक्तिगंगा (यह मुनिश्री के पावन हृदय की प्रेरणा का परिणाम है। प्रारंभ में मुनिश्री द्वारा संक्षेप में लिखित तीर्थंकर महावीर का जीवन-चरित्र है। इसमें भू महावीर से सम्बन्धित स्त्रोत तथा ४८ भजनों को अर्थसहित प्रस्तुत किया गया है), दिल्ली १९६८।

भक्ति के अगूर और सगीत-समयसार (मुनिश्री की प्रेरणा से डा नेमीचन्द जैन द्वारा संपादित यह पुस्तक 'अगूर और 'सुसगीत जैनपत्रिका' से किंचित् आगे की चीज है। इसमें कुछ सामग्री नई और कुछ पुनः सकलित है), इन्दौर, १९७१।

भरत और भारत (मुनिश्री के मार्गदर्शन में डा प्रेमसागर जैन द्वारा रचित इस पुस्तक में ऋषभदेव के ज्येष्ठ पुत्र भरत को ही इस देश के नाम 'भारतवर्ष' का मूलाधार ऐतिहासिक एवं पौराणिक प्रमाणों द्वारा सिद्ध किया गया है), बडोत, १९६९।

भारतीय संस्कृति और श्रमण परम्परा (डा हरीन्द्रभूषण जैन द्वारा लिखित श्रमण संस्कृति को इतिहास और अनुसंधान के परिप्रेक्ष्य में प्रस्तुत करने वाली यह एक प्रमाणिक पुस्तक है, छोटी किन्तु तथ्य की धनी एक महत्वपूर्ण कृति है), मैरिठ, १९७३।

वीर निर्वाण विचार सेवा (मुनिश्री की प्रेरणा, प्रास्ताविक और आशीर्वाद से श्री वीर निर्वाण ग्रन्थ प्रकाशन समिति इन्दौर के अन्तर्गत कार्यरत यह अखिल भारतीय विचार सेवा (फीचर सर्विस) विविध धार्मिक अवसरा और पर्वों पर जैन-जैनेजर विद्वानों से संपारिश्रमिक सामग्री तैयार करना कर पत्र-पत्रिकाओं में नि शुल्क प्रकाशनाथें वितरित करती है। इसके द्वारा प्रसारित सामग्री को मगठी तथा गुजराती पत्रों में भी अनुवाद के रूप में प्रकाशित किया है। इसके 'पर्युषण-अंक' और २५०० वा वीर-निर्वाण महोत्सव सदर्भ में एक दिशादर्शन वाचनम और आयोजन-अंक काफी लोकप्रिय हुए हैं) इन्दौर १९७२।

सुसगीत जैन पत्रिका (इसमें जैन सगीत का लेकर बड़ी मौलिक और खोजपूर्ण सामग्री है। वास्तव में जैन सगीत को लेकर इतना अच्छा सफलता अब तक देखने में नहीं आया। इसमें कई लेख अनुसंधान की निधि हैं। पत्रिका की एक बड़ी विशेषता यह है कि इसमें अपने अन्तर्भरिनी स्वरूप के कारण अखिल भारत की जैन प्राणधारा को एक सूत्र में पिरो लिया है) श्रमण जैन भजन प्रचारक सघ दिल्ली १९७०।

तीर्थंकर वर्तमान महावीर (मुनिश्री के मार्गदर्शन में पदमचन्द्र शास्त्री द्वारा प्रस्तुत भगवान् महावीर के जीवन पर पहली बार अन्यन्त प्रामाणिक तथ्यों पर आधारित पठनीय सामग्री तथा प्राचीन प्रतिमाओं के दुर्लभ चित्रों से युक्त कृति) इन्दौर, प्रकाश्य १९७४।

○○

ज्ञानी-ज्ञान और वरगम्य के दो तटों में घरकर जीवन-नदी को मोक्ष-समुद्र तक पहुँचाने में प्रयत्नशील रहना है। उसने निमल जल में संस्कृति के कमल खिलते हैं। उससे स्पर्श कर जो पवन गुजरता है, वह शीतलता से भर जाता है। उसके तटों पर जो बीज गिरते हैं, उनके छायादार वृक्ष बनते हैं और उसके पास प्यास लिये अजलि बढ़ाता है, उस अमृत पीने को मिलता है।

—मुनि विद्यानन्द

तपस्या के चरण

चलते-चलते राह बन गये, तपते-तपते बने उजाली ।
तन प्राणी-प्राणी का तन है, मन उपवन उपवन का माली ॥

रूप ब्रतन, जीवन चन्दन है, रोम-रोम कमलों का वन है ।
स्वासी में साहित्य सुमन है, हाथों में विद्या का धन है ॥
बात-बान में गाधी-बाणी, राग-राग में भोले शकर ।
अधरों पर दुस्त्रियो की कविता, आँखों में सारे तीर्थंकर ॥
विद्या-धन ऐसा सागर है—जो न कभी रत्नों से खाली ।
चलते-चलते राह बन गये, तपते-तपते बने उजाली ॥

दुनिया त्यागी, कपड़े छोड़े, छोड़ा नहीं हृदय कवियों का ।
जोड़ा नहीं, दिया दाता को, तोड़ा नहीं हृदय कवियों का ॥
उपवासों में जग को भोजन, मौन व्रतों में मन्त्र ज्ञान के ।
मस्तक पर त्रय रत्न दीप्त हैं, उर में अकित शब्द ध्यान के ॥
मन्दिर-मन्दिर के दीपक स्वर, चाह अमर पूजा की खाली ।
चलते-चलते राह बन गये, तपते-तपते बने उजाली ॥

जिघर दिगम्बर पग धरते हैं, उधर बुझे दीपक जल जलते ।
जिस पर दया-दृष्टि करते हैं, उसके नष्ट-शेष फल खाते ॥
जो सत्संग नहीं तजता है, उसको राग नहीं लगता है ।
जो चरणों को मुकुट बनाते, उनको स्वार्थ नहीं ठगता है ॥
मानस में शशि की शीतलता, माथे पर सूरज की लाली ।
चलते-चलते राह बन गये, तपते-तपते बने उजाली ॥

स्याद्वाद में सबकी बोली, भावों में भक्तों की भाषा ।
पूजा में जन-जन की पूजा, चावों में सबकी जमिलापा ॥
गतिविधि में युग-युग की निधियाँ, यति में विश्व-क्रान्ति की सीता ।
प्रकट हुआ आलोक वीर का, मुखर हुईं मुनियों की गीता ॥
रसना नहीं रसों से खाली, साधू नहीं गुणों से खाली ।
चलते-चलते राह बन गये, तपते-तपते बने उजाली ॥

रघुवीरसारण भक्ति
□

(संयुक्त पुरुष : श्रीगुरु विद्यानन्द, पृष्ठ ३४ का शेष)

प्राज्ञ का 'ब्राह्मिणम्' पुकारता बिम्ब लोकवत्सल विद्यानन्द को अपने बीच घुरी के रूप में पाना चाहता है ।

का सेठाश्रयी पडित होने को अपनी आत्मा का अपमान समझता है । जिनेश्वरो के धर्म-शासन की व्याख्याता वह पक्ति-परम्परा आज लुप्तप्राय है, महाराज । गोपालदास बरैया और गणेशप्रसाद वर्णी की जेनेता धर्म-कोख आज बाँध होने की हृद पर खड़ी है । क्या समाज के सर्वेश्वरो को इसकी चिन्ता कभी व्यापी है ? कतई नहीं । कान पर जूँ तक नहीं रेंगती, क्योंकि यह व्यवस्था गैरसामाजिक और गैरजिम्मेवाराना है । यह समाज है ही नहीं, केवल व्यक्त स्वार्थों के पारस्परिक गठबन्धन की दुरभि-सन्धि है ।'

'जानता हूँ । जो तुम्हारा दर्द है, वही तो मेरा भी दर्द है । सब वही, सुनना चाहता हूँ ।'

'धर्म-शास्त्र और जिनोपदिष्ट तत्त्वज्ञान का ककहरा तक भी न समझने वाले समाज के चोटीपतियो ने धर्ममूर्ति ब्रह्मचारी शीतलप्रसाद, बैरिस्टर चम्पतराय, बैरिस्टर जुगमन्दरलाल जैनी, अर्जुनलाल सेठी और न्यायाचार्य प महेन्द्रकुमार जैन जैसे जाने कितने ही जिनेश्वरी मरम्बती के धुरन्धरा पर तरह-तरह के कलक और लाछन लगाये । कड़ो को प्रस्ताव पास करके जाति-बहिष्कृत भी किया गया । उन पर अत्याचार हुए । और सुनाऊँ, महाराज ?'

'कह दिया न, सब सुनाओ ।'

'जैन पुरातत्त्व के विलक्षण खोजी और जिनवाणी के अनन्य उद्धारक प नाथूराम प्रेमी ने जब सर्वप्रथम जैन बाइबल को मुद्रित कर प्रकाशित किया, तो शास्त्र की आसातना के इस पाप की खातिर, उनकी दूकान को बम्बई की गटरो में फँकवा दिया गया । उसके बाद नाथूराम प्रेमी ने जिन-मन्दिर का द्वार नहीं देखा । आज उन्हीं प्रेमीजी की कृपा के प्रसाद से छापे में मुद्रित जैन शास्त्र बम्बई के उसी 'भारवाड़ी मन्दिर' में लगाकर सारे भारत के जिन-मन्दिरों के भण्डारों में समादृत भाव से विराजमान हैं, और लाखों जैनियों के धर्म-लाभ का सुलभ साधन हो गये हैं । ऐसी तो बेशुमार कहानियाँ हैं, महाराजश्री ।'

'एक और तुम्हारे मन में आ रही है, वह भी सुना दो ।'

'नवीन भारत के ऋषि-कल्प साहित्यकार और चिन्तक जैनेन्द्रकुमार की माँ की लाश उठाने के लिए आने को दिल्ली के हर जैन श्रावक ने इनकार कर दिया । और माँ के शव के पास एकाकी खड़े निरीह जैनेन्द्र की आँखों आगे, श्राविकाश्रम की अधिष्ठात्री रामदेवी की लाश पर, आश्रम के हिसाब-किताब की जाँच-कमेटी बैठी । उसके बाद जैनेन्द्र ने अपने को 'जैन' कहा जाना पसन्द नहीं किया ।' जैन तो मेरे नाम के साथ भी लगा है,

पर तथाकथित जैनत्व की सीमाओं से मैं कभी का निष्क्रान्त हो चुका । इस समाज की आज भी वही मनोवृत्ति है, आज भी वही रवैया है—शायद हालत बदतर है ।....’

‘वह तो है, अब तुम क्या कहना चाहते हो ?’

‘यही कि हिंसाही-किताबी द्रव्य का अन्न खाकर, महावीर लिखना मुझ ब्रह्म-कर्मों के वश का नहीं है । मुझे इस मायाजाल से कृपया मुक्त ही रखें । केवल आपका आशीर्वाद चाहता हूँ कि अपने आत्मगत महावीर की रचना करने में सफल हो सकूँ । ‘योगक्षेमवहाम्यह’ श्री महावीर मेरा भार उठायेगे ही ।’

स्पष्ट देख सका, मेरा शब्द-शब्द मुनिश्री के हृदय के आर-पार गया है । मेरी आवाज के दर्द से उनका पोर-पोर अनुकम्पित हुआ है; फिर भी वे निश्चल हैं । अपलक एकटक मेरी ओर निहार रहे हैं । फिर निरुद्धे गान्त स्वर में बोले

‘नहीं, अब मेरे हाथ से छटक जाओ, यह सम्भव नहीं । सुनो वीरेन्द्र, मैं भी तुम्हारी ही तरह बालपन से ही विद्रोही रहा हूँ । और आज जो कुछ हूँ, वह उसी की चरम परिणति है । अभी कुछ बरस पहले मेरे साथ भी ऐसी नौबत आयी थी । कहा गया था, इस साधु की रोटी बन्द कर दो, इसे कपड़े पहना दो । यह पर धर्मों की मिथ्यादृष्टि शास्त्र-वाणी का व्याख्यान करता है । लेकिन मैं मैदान में डँटा रहा, भागा नहीं अपनी आन पर अविचल रहा । आज देख ही रहे हो, कहाँ हूँ ?’

‘आपकी ओर बात है, महाराज, आप गृह-त्यागी सन्यासी हैं, और आपके पास प्रत्यक्ष तपोबल है, जिसे कोई हरा नहीं सकता । मैं ठहरा परिवार-भारवाही गृहस्थ और फिर भी स्वैराचारी कवि कई मोर्चों पर एक साथ लड़ने को मजबूर । ऐसे में मेरे आन्तर तपो-सघर्ष और उन्मुक्त भावोन्मेष को समझने का कष्ट यहाँ कौन करेगा ?’

‘मैं कस्सा तुम्हारी प्रेमाकुल विद्रोह-मूर्ति के पीछे इस बार मैं खड़ा हूँ । यह क्या काफी नहीं होगा ?’

मैं आपा हार कर नतमाथ समर्पित हो रहा । समझ गया, यह ‘गुरु साक्षात् परब्रह्म’ का अचूक आश्वासन, और अकुतोभय अभय-वचन है । मैंने कहा :

‘भगवन्, मेरे हृदय में जो महावीर इस घड़ी उठ रहे हैं, वे आज की असत्य, हिंसा, चोरी, परिग्रह और व्यभिचार की बुनियाद पर खड़ी आसुरी व्यवस्था के विरुद्ध विद्रोह के दिगम्बर ज्वालामुखी की तरह प्रगट होंगे । अपने समय के पथभ्रष्ट ब्राह्मणत्व, क्षात्रत्व और वणिकत्व के विरुद्ध भी, वे इसी प्रकार प्रलयकर शकर की तरह उठेंगे । ब्रह्मतेज और क्षात्रतेज के संयुक्त अवतार, उस पुण्योत्तम ने अपने काल की ससागरा पृथ्वी की धुरी हिंसा की थी; और उसे वस्तु-सत्य की स्वाभाविक धर्मधुरी पर पुनर्प्रतिष्ठित किया था । यही होगा मेरे महावीर का स्वरूप ।’

‘मेरा महावीर भी वही है, और उसकी युगानुरूप जीवन्त मूर्ति तुम्हारे सिवाय आज कौन इस देश में गढ़ सकेगा ? इसी कारण तो तुम्हें खोज रहा था । और लो, तुम स्वयम् ही आ गये ।....’

एसे बल्लभ के हाथ स छटक कर अन्यत्र कहाँ शरण है ? मन्दिर मे जो भगवान प्रतिमा-योगासन मे बैठ है वही तो अभी मेरे सामने बोले । बरबस ही उस प्रेममूर्ति साधु के वीतराग घुटने पर फिर मेरा माथा जा ढलका । मयूर-पीछी के कई मृदु-मन्द आघात मेरी चेतना को अगम्य ऊचाइया मे उत्क्रान्त करते चले गए ।

और आज देख रहा हूँ श्रीगुरु विद्यानन्द की वह मात्रिक वाणी मेरी कलम पर साकार हो रही है । ऐसा लगता है मानो चाँदनपुराधीश्वर के चरणो मे बैठ हैं भगवद्पाद गुरुदेव विद्यानन्द और उनकी गोद मे कवि युवराज की तरह रस-समाधि मे निमज्जित लेटा है और उसकी लेखनी पर भगवान आपोआप उतरत चले आ रहे हैं ।

○

अगले दिन सबरे बिदा लेने गया । गुरु भगवान बोले एक वस्तु तुम्ह देनी है । मेरे मस्तक पर पीछी डालते हुए व उठकर अन्दर गये । लाकर जो गोपन चिन्तामणि वस्तु उन्होंने मेरे हाथ पर रखी उसको अनावरण करने का अधिकार मझ नहीं है । बोले कि नित्य इसका अभिषेक-आराधना करो फिर देखो क्या होता है । जो हुआ है सो तो आज देख ही रहा हूँ ।

श्रीगुरु के पाद प्रान्त मे जाने कितनी देर माथा ढाल रहा । फिर सर उठाकर घुटनो के बल बैठा तपस्वी के उस विश्व विमोहन स्वरूप को निहारता रह गया । प्राण मे जन्म जन्मो के सारे सचित दुःख-कष्ट एक साथ उमड़ आय । शब्द असम्भव हो गया । आँखो मे उजल रही आरती मे ही सब कुछ आपोआप निवदन हो गया । अकातर असलान निरावग फिर भी नितान्त आत्म बल्लभ-सी वह वीतराग दष्टि अनिमेघ मुझ पर लगी रही ।

अद्वैत मिलन की उस अकथ घड़ी के साक्षी थे केवल बाबूभाई पाटादी ।

जयपुर जाने का तैयार खड़ी बस की आर तेजी स लौट रहा था । पर पैर धरती पर नहीं पड़ रहे थे । उसी महाभाव मर्ति की परिक्रमा कर रहे थे जिसे देश काल म पीछ छोड़ आया था । पर क्या सचमच पीछ छोड़ आया था और क्या फिर लौट कर अत्र जाना सम्भव हो सका था ?

जीवन म कई चेहरे हृदय पर अंकित हुए होंगे । काई कामिनी प्रिया मरी सासा तक पर छपकर रह गयी होगी । किसी आवाज की विदग्ध मोहिनी से मैं बरसा पागल रहा हूँगा । पर कोई मुख छवि कोई आवाज कोई मुस्वान मेरे आत्म द्रव्य के हाथ एसी तद्रूप न हो सकी कि जो स्मरण करते ही सागोपाग मेरे समक्ष भूत हो जाये । केवल एक मुख छवि एक आवाज एक मुस्कान एसी है जो देश-काल के सारे व्यवधानो को भदकर चाहे जिस क्षण मेरे अन्तर मे हठात बिजली की लौ की तरह जीवन्त और ज्वलन्त हो उठती है । वही जिसे पहली बार १० अक्टूबर १९७२ के दिन चाँदनपुर मे देखा और सुना था । वह फिर अनन्त अपनी हो कर रह गयी ।

○

एक प्रेरक व्यक्तित्व : मुनिश्री विद्यानन्द स्वामी



अपने लडकपन में मैंने कई दिगम्बर मुनि देखे थे, और उनके घिसे-पिटे धर्मोपदेशों को सुनकर मुझे बेहद बोरीयत महसूस होती थी। उन प्रवचनों में न तो कोई जान होती थी, और न रोजमर्रा की जिन्दगी से कोई सीधा सबध। वे शुष्क शब्दों में और उबा देने वाले तोतारटन्ट अन्दाज में रूढ़ जैनाचार का व्याख्यान करते थे।

—डॉ० ज्योतीन्द्र जैन

सन् १९७२ के जुलाई में मैं वियेना विश्वविद्यालय से पीएच डी लेकर, तीन वर्ष के यूरोप प्रवास के बाद, एक प्रशिक्षित नृत्य-वैज्ञानिक (एन्थ्रोपोलॉजिस्ट) के रूप में भारत लौटा। मैं तब ज्यूरिख (स्विट्जरलैण्ड) के 'रीटबर्ग म्यूजियम' के एक शोध-वैज्ञानिक की हैसियत से भारत में जैन कला और संस्कृति पर प्रलेखन-कार्य (डाक्यूमेंटेशन) करने आया था। इससे पूर्व मैं आदिम कबीलाई धर्मों के अध्ययन में तज्ज्ञता प्राप्त कर चुका था। यही मेरे प्रशिक्षण का विषय रहा था। और इसमें मुझे बुनियादी दिलचस्पी थी।

यद्यपि एक दिगम्बर जैन परिवार में ही मेरा जन्म हुआ था, किन्तु बचपन में और उसके बाद भी जैनधर्म के किसी भी पहलू से मैं आकृष्ट न हो सका था। मगर उसके बाद एक आधारभूत तत्त्व में मुझे बेशक दिलचस्पी रही, और वह था ईश्वर का अस्वीकार, तथा व्यापक अर्थ में उसकी यह मान्यता कि व्यक्ति स्वयं ही अपने कर्मानुसार अपने सुख-दुःख के भोगों के लिए जिम्मेवार है। वही अपने भाग्य और जीवन-स्थिति का निर्णायक है, कोई अज्ञात विधाता या ईश्वर नहीं। इसके अतिरिक्त जैनधर्म में कभी कोई दिलचस्पी मेरी नहीं रही थी। मुझे जैनो से अरुचि थी, क्योंकि मुझे हमेशा यह अहसास होता रहा कि वे जैनाचार की कट्टर और रूढ़ शारीरिक साधनाओं को ही अधिक महत्त्व देते हैं और उसके आधारभूत तत्त्वज्ञान में अन्तर्निहित सूक्ष्म भावार्थों को भुलाये रहते हैं।

जैनधर्म के नाम पर अक्सर मैंने यही देखा था कि जैन लोग अपने उपवासों की सख्ता में गर्व लेते हैं और परिवार में कोई उपवास करे तो उसका जुलूस निकालने और उस उपलक्ष्य में उपहार बाँटने में ही उपवास की पूर्णाहुति मानी जाती है। मैंने ऐसे ही जैनो को देखा था जो बाह्य दिखावटी धार्मिक क्रियाओं में ही बेतरह उलझे थे, पर अपनी कषायों

और उत्तेजनाओं पर जो कतई काबू नहीं पा सके थे, और इस ओर उनका कोई लक्ष्य भी नहीं था। मेरा यह ख्याल था कि जैनी लोग प्रथम कोटि के पाखण्डी हैं।

सो यहाँ आकर काम करने में जैनधर्म या जैन लोगो में मेरी कोई दिलचस्पी नहीं थी। मैं भारत लौटा था केवल जैन कला और सस्कृति का एक प्रलेखन या लेखा-जोखा तैयार करने के उद्देश्य से। मैं कोई श्रद्धालु जैनी नहीं हूँ और जैन सस्कृति तथा कला के अध्ययन में मेरी यह तटस्थता एक विधायक और आवश्यक योग्यता ही मानी जा सकती है, क्योंकि इसी तरह मैं जैनों के इन पहलुओं का एक अनाग्रही वस्तुनिष्ठ और पूर्वग्रह-मुक्त अध्ययन प्रस्तुत कर सकता हूँ।

मैं जब यह काम शुरू ही करने जा रहा था तभी मेरे नाना, बम्बई के एक जौहरी श्री मधुगनाल तलाटी ने मुझे बताया कि अभी श्री महावीरजी में एक आधुनिक मिजाज के प्रभावशाली और तेजस्वी दिगम्बर जैन मुनि वर्षावास कर रहे हैं और कार्यारम्भ करने से पहले मुझे जाकर उनसे मिलना चाहिये। बताया गया कि उनका नाम मुनिश्री विद्यानन्दजी है। इस सुझाव से मैंने खास उत्साहित न हुआ।

अपने लड़कपन में मैंने बर्त दिगम्बर जैन मुनि देखे थे, और उनके घिसे-पिटे धर्मोप-देशों का मुन कर मुझे बेहद बोरियत महसूस होती थी। उन प्रवचनों में न तो कोई जान होती थी और न रोज़भरों की जिन्दगी से उनका कोई सीधा सम्बन्ध। वे शुष्क शब्दों में और उबा देने वाले तीतारतत अन्दाज में रूढ़ जैनाचार का व्याख्यान करते थे जिसे जैनधर्म के ग्रंथों में आमानी में पढ़ा जा सकता था और उसका ज्ञान पाने के लिए ऐसे किसी मुनि का प्रवचन सुनने के लिए जाना एकदम अनावश्यक था। दूसरे जैन मेंतियों का दशन ही मुझे सदा अरुचि-कर रहा था, क्योंकि वनन और वाणी में ज्यादातर मैंने उन्हें बहुत रूखे-मूखे, अदय और अमहिष्णु पाया था और लगता था कि वे मानो मुनित्व की महज भार की तरह अपने कंधों पर ढो रहे हैं। पर मुझे इस विषय पर अपना काम तो करना ही था, सो मैंने साचा क्यों न 'श्री महावीरजी' से ही अपना कार्यारम्भ करूँ जोकि एक महत्त्वपूर्ण जैन तीर्थक्षेत्र भी है। □

सो अक्टूबर १९७२ की एक सुबह मैं अपने माता-पिता के साथ श्री महावीरजी जा पहुँचा। पता चला कि मुनिश्री विद्यानन्दजी अभी यहीं पर हैं। यहाँ मंदिर की तस्वीरें उतारने और मंदिर तथा धर्मशाला में जैनों के व्यवहार-वर्तन का निरीक्षण करने में मैंने दो दिन बिताये। मैंने देखा कि स्थूलकाय जैन स्त्री-पुरुष एक दूसरे के साथ उन्नता से धक्का मुक्की करते हुए एक-दूसरे को पीछे ठेल कर, सबसे आगे पहुँच वेदी पर बिराजमान भगवान की प्रतिमा की चौबल चढ़ाने के अपने सघर्ष में ही बेहद पिले हुए थे। अपनी इस दर्शन-नालमा से वे इतने बदहवास थे कि आगे पहुँचने की अपनी व्यग्रता में वे छोटे-छोटे रोंते बच्चों के पैर बुचाल देने में भी जग नहीं हिचकते थे, और उन्हें बेरहमी से ठेल कर भीड़ में घुसे जा रहे थे।

तीसरे दिन अपने बापूजी (मेरे पिता वीरेन्द्रचमार जैन) के सुझाव पर मैंने मुनिश्री विद्यानन्दजी के दर्शनाथ जाना स्वीकार किया। जब हमने कमरे में प्रवेश किया तो मैं और

मुनिश्री बोले : क्या केवल इसी कारण तुम वहाँ न आओगे, कि जीप गाड़ी नहीं है ?' मैंने कहा : 'जी हाँ, महाराज ।'

पिताजी ने परम्परागत रीति से मुनिश्री का वन्दन किया । मैंने भी उनका अनुसरण किया और झुपचाप एक ओर बैठ गया । मुनिश्री और मेरे पिता के बीच कोई घटा भर अनेक तरह की चर्चा-वार्ता होती रही ।

मुनिश्री विद्यानन्द को देख कर भीचक्का रह गया । यहाँ मैंने एक ऐसे दिगम्बर जैन मुनि को देखा, जो औरो से एकदम भिन्न दिखायी पड़ा, जिसका बात करने का ढंग निराला था, जो अपने विचार और अभिव्यक्ति में एकबारगी ही तेजस्वी, प्रतिभावन्त और मौलिक था । मुनिश्री विद्यानन्द के उस माझात्कार ने जैन मुनियों के प्रति मेरी सारी पूर्व धारणाओं को तोड़ दिया । प्रकृति से वे प्रसन्न और जीवन्त थे । ऐसा वतई न लगा कि वे अपने मुनित्व को भार की तरह अपने कंधे पर ढो रहे हैं, जैसा कि इससे पहले मुझे लगा करता था । और मुनियों की तुलना में मुझे लगा कि मुनिश्री विद्यानन्द अपने धर्म की अविचल प्रतीति पा गये हैं । उनके चेहरे पर, और उनके वर्तन में एक सूक्ष्म आनन्द का भाव था, सयम और अनासक्ति की दृढ़ता थी । मेरे मन में अब तक मन्चे जैनत्व की ऐसी ही कोई धारणा रही थी । तो मुनिश्री विद्यानन्द स्वामी के व्यक्तित्व और वार्तालाप से मैं कुछ इस कदर प्रभावित हो गया, कि मेरे मन में ऐसी प्रतीति जागी कि मुनिश्री की भावभूति को मन में सजोये रख कर और उनके सम्पर्क में रह कर जैन कला-संस्कृति में अध्ययन की अपनी इस योजना को मैं बखूबी सम्पन्न कर सकूँगा ।

□

अगली बार जब मुनिश्री अलवर में चातुर्मास कर रहे थे, तो मैंने तय किया कि मैं वहाँ जाकर कुछ दिन उनके सामीप्य में बिताऊँ । हिन्दुस्तान की फिजाओं में चारों ओर गर्म लू के झकोरे बह रहे थे और उनके बीच गुजरते हुए मैंने अहमदाबाद से अलवर तक का लम्बा सफर किया । मेरे मन में मुनिश्री से मिलने की लौ-लगन लगी हुई थी, जो सदा आनन्दित मृदा में रहते हैं फिर भी जो सहज ही आत्मस्थ और सयत हैं । अलवर में मुनिश्री के साथ बातों के कई लम्बे दौरों से मैं गुजरा । जैन मति-विधान और मूर्ति-शिल्प-शास्त्र से लगा कर स्मार्ट-स्त्रेपर और पाश्चात्य जगत् के यात्रिक सुख-ऐश्वर्य तक, अनेक विषयों पर उनसे गहरी बातों होती थी । मैंने देखा कि मुनिश्री के भीतर, भौतिक जीवन और उसके विविध लीला-विनाम को जानने की एक विधायक जिज्ञासा थी । मेरे इस विषय में कुतूहल करने पर वे बोल 'कौन कहता है कि प्रकृति को हम नहीं जानना चाहिये, कि भौतिक जगत् के परिचय से हमें दूर रहना चाहिये ? जगत् और प्रकृति को जाने बिना उसका त्याग कोई कैसे कर सकता है ?'

मैंने प्रसगात् मुनिश्री से कहा कि इस इलाके में, जगलों के भीतर कोई साठ मील की दूरी पर पूर्व-मध्यकाल के जैन मंदिरों के खण्डहर मौजूद हैं । मैं उस स्थान पर जाना

चाहता था पर चूँकि सड़के बहुत खराब थी इस वजह से जीप गाड़ी के बिना वहाँ नहीं पहुँचा जा सकता था। सो मैंने वहाँ जाने का अपना इरादा त्याग दिया था। मुनिश्री बोले क्या केवल इसी कारण तुम वहाँ न जाओगे कि जीप गाड़ी नहीं है? मैंने कहा जी हाँ। महाराज !

तब वे बोले कि एक घंटे बाद फिर मुझ से आकर मिलना मुझे तुम से कुछ बात करना है। जब घंट भर बाद मैं उनके पास गया तो महाराजश्री ने घोषित किया कल सुबह ठीक छह बजे धर्मशाला के द्वार पर एक जीप तुम्हारी प्रतीक्षा में खड़ी होगी जो तुम्हें तुम्हारे गन्तव्य नवगजाजी ले जाएगी। तुम कल अनवर के जंगल में वह पूव मध्ययुगीन जैन देवालय अवश्य देखोगे। मैं स्तब्ध रह गया नहीं मैं चकरा गया नहीं केवल चकराया ही नहीं मैं द्रवीभूत हो गया। मेरे चहरे पर छा गये भाव के बादल को उन्होंने देख लिया। उन्होंने उसे लक्षित किया और इसीसे उन्होंने मुझ वहाँ एक क्षण भर भी और न ठहरने दिया और तुरन्त मुझे कमरे से बाहर चल जाने का इंगित कर दिया। उनके भीतर के इस आत्मनिग्रह और मयम को देख कर मैं अधिकाधिक उनकी ओर आकृष्ट होता चला गया।

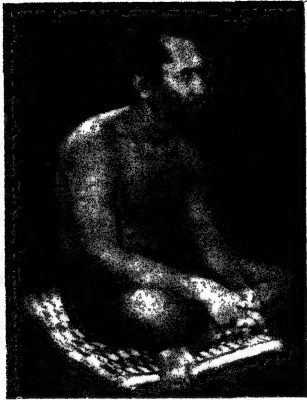
अगले दिन सबेरे मैं नवगजाजी चला गया। वहाँ मैंने सात अत्यन्त सुन्दर जैव और जैन मंदिरों के ध्वमावशेष देखे। नवगजाजी की प्रमुख तीर्थकर-मूर्ति अतिशय प्रभावशाली थी और उसका शिल्पन बहुत नाजक ढंग से हुआ था। वह तरह फुट तीन उंच ऊँची एक भव्य ऊँची प्रतिमा थी। उसके मस्तक पर दो फुट छह इंच व्यास का एक छत्र था जो दो हाथियों पर आधारित था। इस समवे शिल्प की ऊँचाई मोनह फुट-तीन उंच है और चौड़ाई छह फुट है। मैं वहाँ से कोई सौ फोटो उतार कर धर्मशाला लौट आया।

मैंने मुनिश्री के समक्ष उस स्थान और मूर्तियाँ की भव्यता और मौल्य का वर्णन किया। मुनिश्री उसके प्रति 'म कदर आठ्ठाट हूँ कि एक बच्चे जैसा कुतूहल जिज्ञासा से उन्होंने पूछा क्या मैं भी वहाँ तक पहुँच सकता हूँ। □

इस प्रसंग के बाद मेरा मुनिश्री के पास फिर जाना नहीं हो सका है। अब जैन कला संस्कृति के प्रलेखन की मेरी योजना समाप्त प्रायः है। एक बरस गजर चका है। मैं काई बीस हजार किलामीटर का यात्रा 'म दण के विविध विस्तार में बर चुका हूँ और सात हजार तस्वीर मैंने उतारी हैं। इस सारी सामग्री का उपयोग १९७४ में श्यूरिख (स्विटजरलैण्ड) में होने वाली जैन कला और संस्कृति की प्रदर्शनी में होगा।

उसके बाद यह प्रदर्शनी यूरोप के अन्य देशों में भी प्रवास करेगी। इस सामग्री के आधार पर मैं अपने मित्र और सहयोगी डा. एबग्हाड फिशर की सहकारिता में जैन प्रतिमा-विज्ञान पर एक पुस्तक भी लिख रहा हूँ जो कि हालैण्ड में प्रकाशित होगी।

मैं स्वीकार करूँ कि इस कार्य को सम्पन्न करने में मुनिश्री के व्यक्तित्व से मुझे सतत प्रेरणा और प्रोत्साहन प्राप्त होता रहा। कृतज्ञ भाव से मैं उन्हें प्रणाम करता हूँ। (मल अग्रजी से अनूदित) □□



मुनि विद्यानन्द-स्तवनम्

(शिखरिणी छव)

स्व हा नेमिचन्द्र जैन शास्त्री

यदीयै तेजोभि परिणतविचारै प्रवचनै,
मनोरागद्वेषा विलयमधिगच्छन्ति जगताम्।
शिव सत्य दिव्य सुखदमय यद्दर्शनमहो,
सदा विद्यानन्दो जयतु मुवि सोऽय मुनिवर ॥१॥

यदीय व्यक्तित्व गुणगणनिधान सुविदितम्,
यदीय पाण्डित्य बुधजनसमीहास्पदममृतम्।
प्रसिद्धिसिद्धिर्वा दिशि दिशि यदीया प्रचलिता,
पद-द्वन्द्वे तस्य प्रणतिरनिश मे विलसतात् ॥२॥

यदीया सत्कीर्ति तुहिनधवलामा शिखरिणी
प्रतिष्ठा यस्यास्ति प्रभुपदसमानावनितले ।
यदीय सम्मान निखिलजनवर्गेष्वतिशयम्,
उपास्ते त 'चन्द्र' प्रणतहृदयो 'नेमि' सहित ॥३॥

चमत्कार वाणी वितरति यदीया सुललिता,
यदीयत्यागस्यापरिमित कथा कास्तु कविता ।
लभन्ते नो शान्ति क इह परमा यस्य शरणे,
अपूर्वं निग्रन्ध विहरतितरा कोऽपि भुवने ॥४॥

पर पूज्य लोकं जगति जनन यस्य सततम्,
पर श्लाघ्य लोकैरमलचरित यस्य सुगुरो ।
पर ध्येया लोकैरमररचना यस्य निखिला,
महावीरस्वामिप्रथितवरशिष्यो जयतु स ॥५॥

जनोऽसौऽरूपज्ञो वा भवति सुमहान् यस्य कृपया,
यदीय स्पर्शो वा मृदुमपि सुवर्णं प्रकुरुते ।
यदीयाशीर्वाणी विकिरति सुधामिन्धुलहरीम्,
ममन्तादौभद्र भवतु चिरमद्राय स भुव ॥६॥

नमस्तस्मै भूयो युगपुरुषवर्याय सततम्,
नमस्तस्मै भूयोऽखिल जननमस्याय सततम् ।
नमस्तस्मै भूयो भवतु च मुनीन्द्रायसततम्,
अहं लोके मन्ये यमिमकलङ्कक श्रुनघरम् ॥७॥

(जिनके प्रभाव और सद्वाणी से जन-जन के रागद्वेषादि विकार शान्त होते हैं और वरान से कुछ एव शान्ति प्राप्त होती है, वे मुनिश्री विद्यानन्द जगत् में सदा जयवन्त हैं ॥१॥ जिनका व्यक्तित्व गुण-गण-समृद्ध और सर्वविधित है और जिनकी विद्वत्ता की विद्वज्जन सराहना करते हैं, तथा प्रत्येक दिशा में जिन्हें प्रतिष्ठि और सिद्धि प्राप्त है, उन मुनिश्री विद्यानन्द के चरण-युगल में निरन्तर बिनम्र बना रहें ॥२॥ जिनका सुयश हिम के समान सर्वत्र व्याप्त है और लोक में प्रभु-पद की प्राप्ति जिनकी प्रतिष्ठा है, समस्त जनता में जिनका अतिशय सम्मान है, उन मुनिश्री की नम्र हृदय नेमिचन्द्र उपासना करता है ॥३॥ जिनकी सुन्दर वाणी चमत्कार उत्पन्न करती है, उनके महान् त्याग का नया वर्णन किया जाए ? जिनकी शरण जाने पर कितने शान्ति नहीं मिलती ? ऐसे अपूर्व दिगम्बर श्रमण मुनिश्री विद्यानन्द का लोक में सदा विहार होता रहे ॥४॥ सासारिकों द्वारा जो सर्वत्र पूज्य बने हुए हैं, जिन सुगुण का निर्मल चरित प्रशस्तनीय है और जिनका समस्त स्थायी साहित्य जनता के लिए पढ़कर चिन्तन करने योग्य है, ऐसे भगवान् महावीर के बिलयात श्रेष्ठ शिष्य मुनिश्री विद्यानन्द जयवन्त हैं ॥५॥ जिनकी कृपा से अल्पज की महान् ज्ञानी बन जाते हैं, जिनका स्पर्श लोहे को भी र्वर्ण बना देता है और आशीर्वादपूर्ण वाणी अमृतमय सागर के समान आमन्द प्रदान करती है, ऐसे भगवन्त मुनिश्री विद्यानन्द चिरकाल तक जगत् का ममल करते रहें ॥६॥ हम युग-पुरुष श्रेष्ठ मुनिश्री को सदा प्रणाम करते हैं ! सर्वलोक-पूज्य मुनिश्री को निरन्तर प्रणाम करते हैं ! उन मुनिराज को बारबार प्रणाम है, ससार में जिन्हें मैं निर्बोध अतथर मानता हूँ ॥७॥)

अनु — नामूलाल शास्त्री



मुनि-दीक्षा से पूर्व

कोण्णर (कर्नाटक) १९४६
 हूमच (कर्नाटक) १९४७
 कुम्भोज (महाराष्ट्र) १९४८
 शंडवाल (मंसूर) १९४९ से १९५६
 हूमच क्षेत्र (कर्नाटक) १९५७
 मुजानगड (राजस्थान) १९५८
 मुजानगड (राजस्थान) १९५९
 बलगांव (कर्नाटक) १९६०
 कुन्दकुम्भाद्रि (कर्नाटक) १९६१
 शिभोगा (कर्नाटक) १९६२

मुनि-दीक्षा के बाद

दिल्ली १९६३
 जयपुर (राजस्थान) १९६४
 फीरोजाबाद (उत्तरप्रदेश) १९६५
 दिल्ली १९६६
 मेरठ (उत्तरप्रदेश) १९६७
 बडौत (उत्तरप्रदेश) १९६८
 सहारनपुर (उत्तरप्रदेश) १९६९
 श्रीनगर-गडवाल (हिमालय) १९७०
 इन्दौर (मध्यप्रदेश) १९७१
 श्रीमहाबीरजी (राजस्थान) १९७२
 मेरठ (उत्तरप्रदेश) १९७३

मुनिश्री विद्यानन्द-विशेषांक

वर्षायोग जयपुर, इन्दौर, मेरठ

दिल्ली में आचार्य श्री देशभूषणजी के पास मुनि-दीक्षा लेने के पश्चात् मुनि श्री विद्यानन्दजी अपने गुरु के साथ सन् १९६४ में जयपुर में प्रथम वर्षायोग के लिए पधारे। उस समय जयपुर जैन समाज मुनिश्री की विद्वत्ता एवं वक्तृत्व शक्ति से बिल्कुल अनभिज्ञ था। मुनि सधो के प्रति वैसे भी जैन समाज का एक बगं उदासीन था। उस समय पंडित चैन-सुखदासजी जीवित थे और उनका जयपुर-वासियों पर पूर्ण वर्चस्व स्थापित था। मुनिश्री का वर्षायोग-स्थापना के पश्चात् कभी-कभी प्रवचन होता जो कभी आचार्यश्री के पहिले और कभी बाद में होता था। रत्न को कितना ही छिपाओ वह छिप नहीं सकता, इसी कहावत के अनुसार मुनिश्री की विद्वत्ता एवं प्रवचन-शैली ने जयपुर के नवयुवक समाज पर प्रभाव जमाना प्रारम्भ किया और एक दूसरे के प्रचार के आधार पर काफी सख्या में लोग उनके प्रवचनों में जाने लगे।

मुनिश्री की लोकप्रियता में वृद्धि के कारण गुरु-शिष्य में कुछ-कुछ मनमुटाव रहने लगा, लेकिन उन्होंने अपना प्रवचन बन्द नहीं किया और समाज को अपने जाग्रत विचारों से आकृष्ट करने लगे। पंडित चैनसुखदासजी को जब मुनिश्री के क्रान्तिकारी विचारों के सम्बन्ध में जानकारी मिली तो उन्हें अत्यधिक प्रसन्नता हुई और एक दिन

बड़े दीवानजी के मन्दिर में दोनों की भेंट रखी गयी। वह दो सन्तों के मिलन-जैसे था। तीक्ष्ण-बुद्धि पंडितजी को मुनिश्री को समझने में देर नहीं लगी और उन्हें ऐसा लगा जैसे जीवन में प्रथम बार उन्हें अपने विचारों के अनुकूल यक्ष-सन्त मिला हो। उस ऐतिहासिक भेंट के पश्चात् मुनिश्री पंडितजी की ओर आकृष्ट होते गये।

मुनिश्री एवं पंडितजी के भेंट के समाचार जयपुर-समाज में विद्युत् वेग के समान फैल गये और मुनिश्री विद्यानन्दजी पंडितजी के मुनि है तथा उन्हीं की विचारधारा वाले हैं ऐसा लोगों ने कहना आरम्भ कर दिया। जब सर्वप्रथम बड़े दीवानजी के विशाल प्रागण में मुनिश्री एवं पंडितजी को एक मंच पर बैठा हुआ देखा और दोनों ने समाज एवं संस्कृति के पुनरुत्थान की बातें दोहरायी तो सारा नगर झूम उठा और एक ही दिन में मुनिश्री जयपुर जैन समाज के ही नहीं किन्तु समस्त नगर के मुनि बन गये। नगर की सर्वाधिक लोकप्रिय संस्था राजस्थान जैन समाज द्वारा उनके प्रवचन आयोजित होने लगे। पहले उनके प्रवचन मन्दिरों में होने लगे और जब मन्दिरों का विशाल प्रागण भी छोटा पड़ने लगा तो महावीर पार्क में उनका साप्ताहिक प्रवचन रखा जाने लगा, लेकिन जब जन-मंदिरी ही उमड़ पड़े तो मुनिश्री को पार्क तक ही कैसे सीमित रखा जा सकता था? आखिर रामलीला मैदान में उनके विशेष प्रवचन आयोजित होने लगे। एक दिन स्टेशन रोड पर एक विशाल पडाल में मुनिश्री का प्रवचन रखा गया। विषय था 'हम दु खी क्यों हैं?' मंच पर मुनिश्री के अतिरिक्त राजस्थान के राज्यपाल डा सम्पूर्णानन्दजी एवं पंडित चैनमुखदामजी विराजमान थे। भाषण आरम्भ हुआ। पंडितजी ने एवं राज्यपाल महादय ने विषय का अत्यधिक मुन्दर ढंग में प्रतिपादन किया, लेकिन जब मुनिश्री का प्रवचन आरम्भ हुआ तो उन्होंने सर्वप्रथम कहा कि जिस सभा में एक ओर सम्पूर्ण आनन्द वाले सम्पूर्णानन्दजी विराजमान हैं और दूसरी ओर चैन ओर मुख बैठे हुए हैं तथा वे स्वयं भी विद्यानन्द-युक्त हैं तो फिर "हम दु खी क्यों हैं?" यह विषय ही क्यों रखा गया? मुनिश्री के कहने में इतना आकर्षण था कि दो मिनट तक सारी सभा में प्रसन्नता एवं हँसी की लहर टौडती रही। स्वयं राज्यपाल भी मुनिश्री की प्रवचन-शैली में इतने आकृष्ट हुए कि फिर तां के उनकी सभाओं में स्वयंसेवक आने लगे और उन्होंने अपने पद एवं गौरव तथा सुरक्षा-नियमों की भी चिन्ता नहीं की।

जयपुर नगर ने मुनिश्री के जीवन-निर्माण की जो भूमिका निभायी वह सदैव उल्लेखनीय रहेगी। उनकी कीर्ति प्रशंसा एवं प्रसिद्धि बढ़ने लगी। और एक महीने में ही वह वटवृक्ष के समान विशाल हो गयी। उनके प्रवचन नगर के विभिन्न मोहल्लों के अतिरिक्त बापू नगर, आदर्श नगर, अशोक नगर, स्टेशन रोड, मोहनवाड़ी आदि उपनगरों में रखे गये और नगर के अधिकांश नागरिकों ने उन्हें थड़ापर्वक सुना। राज्यपाल, मुख्यमंत्री, मंत्रिगण, विधान-सभाध्यक्ष, राज्य के उच्चाधिकारी, विश्व-विद्यालय के प्राध्यापक, विद्वान्, व्यापारी एवं विद्यार्थि-वर्ग सभी ने मुनिश्री के प्रवचनों

का लाभ उठाया और ३-४ महीनों तक सारा नगर ही विद्यानन्दमय हो गया। उनको रविवासीय सभाओं में १० हजार से २०-२२ हजार तक की भीड़ होती। ऐसी भीड़ जयपुर नगर के इतिहास में किसी सन्त के प्रवचन में प्रथम बार देखने को मिली थी।

वर्षायोग के चार महीने एक-एक दिन करते निकल गये और जब मुनिश्री के विहार की तिथि निश्चित हुई तो जयपुर की जनता अवाक्-सी रह गयी। मुनिश्री ने अपने चातुर्मास में २५ से भी अधिक विशाल एवं विशेष सभाओं को सम्बोधित किया और ३-४ लाख स्त्री-पुरुषों ने उनके प्रवचनों से लाभ लिया। उनकी अन्तिम सभा त्रिपोलिया बाजार-स्थित आतिश मार्केट में रखी गयी जिसमें २५ हजार से भी अधिक उपस्थिति थी। मुनिश्री को जयपुर के नागरिकों की ओर से जो भावभीनी एवं अश्रुपूरित नेत्रों से बिदाई दी गयी वह जयपुर के इतिहास में उल्लेखनीय रहेगी। वे आगे-आगे थे और उनके पीछे-पीछे या हजारों का समुदाय। तीन मील तक यही क्रम रहा। आखिर यही सोचकर कि मुनिश्री वापिस आने वाले नहीं हैं लोगो ने उनके चरणों में नत-मस्तक होकर अपने घरों की राह ली। वास्तव में जयपुर के नागरिकों को वह चातुर्मास सदैव स्मरण रहेगा। अब तो हजारों नागरिकों की यही हादिक अभिलाषा है कि जयपुर को पुनः मुनिश्री अपने चरणों से पावन करें और अपने प्रवचनों में उन्हें जीवन-विकास का मार्गदर्शन दें।

—डा. कस्तूरचन्द कासलीवाल

इन्दौर

और सच ही व्यापार-उद्योग नगर इन्दौर सन् १९७१-७२ में तीरथ हो गया। गरीब-अमीर, मजदूर-मालिक, अध्यापक-छात्र, हिन्दू-मुसलमान, सिक्ख-ईसाई, श्वेताम्बर-दिगम्बर-स्थानकवासी, सभी जाति-पाति, धर्म, पद, मान-मर्यादा, विचार-भेद भूलकर स्त्री-पुरुष-बाल-बूढ़ नगर के हर कोने से हजारों-हजारों की सख्या में प्रतिदिन प्रातः निर्धारित समय पर उस ओर ही बढ़ते हुए नज़र आते थे जिस ओर मुनिश्री के प्रवचनों का प्रबन्ध हो। चाहे मालवा मिल्स का मजदूर-क्षेत्र या गीता भवन का धर्मस्थल, चाहे वैष्णव विद्यालय का विशाल प्रांगण या रामद्वारा चौक या कपड़ा मार्केट का महावीर चौक, तिलक नगर-नेमीनगर के एकान्त इलाके सब ओर ही ठसाठस भरे हुए मन्त्र-मुग्ध श्रोता, शान्ति परमशान्ति से—जिसे अंग्रेजी में पिनड्राप सायलेंस कहते हैं—मुनिश्री के प्रवचनों में एकाग्र चित्त लगे हुए—और ऐसा नज़ारा एक दिन नहीं, दस दिन नहीं, पचास दिन नहीं, लगातार छह माह तक।

आदिनाथ मारालिक भवन का मुनिश्री का आवास-स्थल प्रातः से संध्या तक भक्तों से, विद्वानों से, कुलपतियों से, अध्यापकों से, छात्र-छात्राओं से, कला-भ्रमणों से लेखकों से, संपादकों से, कार्यकर्ताओं से, विचार-गोष्ठियों, तत्त्वचर्चा, शंका-समाधान, अध्ययन-अनुसंधान, मार्गदर्शन और तरह-तरह की गूँज-प्रतिगूँजों से ध्वनित होता रहा।

और भारत के कोने-कोने से सुदूर उत्तर-उत्तर दक्षिण पूर्व आसाम व पश्चिम तक हर भाषा-भाषी मुनिश्री के दर्शनो को इन्दौर आता रहा, आता रहा—कृतकृत्य होता रहा—होता रहा और इन्दौर तीर्थ हो गया ।

और यही वह इन्दौर था जहाँ पहिले भी मुनि श्री आनन्दसागरजी, शान्तिसागर जी क्षाणी, वीरसागरजी आदि के चातुर्मास अत्यन्त शान्ति एवं धार्मिक वातावरण में सानन्द सम्पन्न हुए थे । और एक मर्तबा एक चातुर्मास में इन्दौर में वह विद्वेष की अग्नि समाज में प्रज्वलित हुई कि वर्षों इन्दौर में सामूहिक धार्मिक वातावरण का विलोप हो गया, समाज विभक्त हो गया । और इस विक्षुब्ध वातावरण में साधुओं का इस ओर रुख करना असुविधापूर्ण लगने लगा ।

समाज में अपने ही प्रति रोप था—युवावर्ग क्षुब्ध था और समाज के मन में अपनी पूर्व भूलों के प्रति ग्लानि । ऐसे वातावरण में महायोगी, सतप्रवर, विश्वधर्म-प्रेरक साधु के इन्दौर-आगमन की स्वीकृति की मगल ध्वनि गजने लगी—सुदूर कैलाश की ओर से इन्दौर की ओर बढ़ने हुए मगल चरणों की ध्वनि से समाज आह्लादित हो गया और मुनिश्री की कीर्ति-गाथा से नगर का जन-जन चमत्कृत ।

जुय-के-जुध स्त्री-पुरुष सैकड़ों-सैकड़ों मीलों की दूरी पर ही स्वागन्ताथ पहुँचने लगे—दर्शनाथ पहुँचने लगे और सप्ताह-सप्ताह मगल विहार में पगपग-माथमाथ मगल वाणी गुंजती रही । जात-पात, ऊँच-नीच के भेद भूलकर मानव-मानव कृतकृत्य हो गये । पावन भागीरथी का यह प्रवाह इन्दौर की ओर बह चला ।

और तब जब इन्दौर में मुनिश्री पधारे, हृष-विभोर लाखों-लाख जन-जन ने वह स्वागत किया कि—न भूतो न भविष्यति । वर्णनातीत-मात्र देखने की बात थी, कल्पना की बात भी नहीं ।

इस ज्ञान-मार्ग के निर्मल तट पर इन्दौर का जन-जन, मालव का जन-जन और दूर-दूर के यात्री महीनों अवगाहन करते रहे और अनजाने में महीनों का समय आँख झपकते निकल गया । बिदा की बेला आयी, अश्रुधाराएँ बहती रही—बहती रही—जन-जन अश्रुपूरित नेत्रों से मीलों-मील पीछे-पीछे भागते रहे और

करजोर 'भूधर' बीनबे कब मिलहि बे मुनिराज !

यह आस मनकी कब फले, मम सरहि सगरे काज !

मुनिश्री के इन्दौर-चातुर्मास में युवावर्ग धन्य हुआ उसकी डगमग आस्था लौट आयी, प्रीट वर्ग उदार अनुभूति से अभिभूत हो गया और वृद्ध कहते रहे यह प्रत्यक्ष समवर्णरण अब देखने को नहीं मिलेगा । साथ ही जन-जन की तब से अब तक भावना चातक वत-मुनिश्री की ओर लगी है कि अब कब ? कब ?

कब मिलहि बे मुनिराज !

ससार विषउ विदेश में जे बिना कारण बीर !

ते साधु मेरे उर बसो मेरी हरहु पातक पीर ! !

—माणकचन्द पाण्ड्या

मेरठ

मैं पूज्य मुनिश्री विद्यानन्दजी के सम्पर्क में १९६७ में आया। यह मुनिश्री का मेरठ में प्रथम वर्षायोग था। उनके प्रभावशाली व्यक्तित्व एवं वक्ता होने के समाचार चारों ओर फैल चुके थे। मेरठ में मुनिश्री का प्रवचन टाउन हॉल में होता था, उनके प्रभावशाली प्रवचनों की सारे शहर में बड़ी चर्चा थी। टाउन हॉल का प्रागण खचा-खच भरा रहता था। महाराज-श्री बहुत अनुशासन-प्रिय व्यक्ति हैं। व्यवस्था करने में हमें प्रशिक्षण बहुत ही सतर्क रहना पड़ता था। उनकी सभा में बहुत शान्ति रहती थी जो प्रायः अन्य आमसभाओं में मुश्किल से ही दीखती है। जैन-जैनेतर जत्यमजत्य उमड पड़ते थे।

एक दिन राजस्थान विधान-सभा के अध्यक्ष श्री निरजननाथ आचार्य मुनिश्री की सभा में पधारे। टाउन हॉल का प्रागण खचाखच भरा हुआ था। उनका प्रभावशाली भाषण हुआ, उन्होंने कहा—मैं महाराजश्री के सम्पर्क में जयपुर में आया था। उनकी विद्वत्ता, प्रभावशाली भाषणों एवं उत्कृष्ट चारित्र्य का मेरे जीवन पर बहुत प्रभाव पड़ा और मैं उनका शिष्य बन गया। महाराजश्री जयपुर से फीरोजाबाद, आगरा, दिल्ली आदि स्थानों की पदयात्रा करते-करते मेरठ पधारे हैं। जहाँ महाराजश्री जाते मैं भी वही पहुँच जाता हूँ। आज मैं उनके चरणों में अपनी श्रद्धाजलि अर्पित करते हुए स्वयं को बड़ा भाग्यशाली समझ रहा हूँ। महाराजश्री की वाणी में जादू है। उसमें मधुरता है। वे पक्के समन्वयवादी हैं।

श्री विश्वम्भरसहाय प्रेमी हमारे शहर के प्रसिद्ध साहित्यकार एवं पत्रकार रहे हैं। इसी वर्ष उनका देहान्त हो गया। वे कट्टर आर्यसमाजी एवं कांग्रेसी थे। शहर की बहुत-सी समस्याओं से उनका सम्पर्क था। देश के बड़े-बड़े साहित्यकार एवं कवियों की उनके यहाँ भीड़ लगी रहती थी। वे भी महाराजश्री के व्यक्तित्व एवं विद्वत्ता से प्रभावित होकर उनके परम शिष्य बन गये थे। वे प्रायः प्रति दिन नये-नये साहित्यकारों एवं कवियों को महाराजश्री के दर्शनार्थ लाते थे। सभी साहित्यकार, पत्रकार एवं कवि महाराजश्री की वाणी सुनकर गद्गद हो उठते थे। एक दिन प्रेमीजी महाराजश्री के पास बनारस विश्वविद्यालय के भूतपूर्व उपकुलपति डा. भगवदेव शास्त्री को लाये और वे काफी बूढ़ हैं, उच्चकोटि के विद्वान् हैं। वेदों एवं उपनिषदों के साथ-साथ उन्होंने जैनधर्म का भी काफी अध्ययन किया है। उन्होंने काफी समय तक महाराजश्री से चर्चा की। महाराजश्री ने भी वैदिक ग्रन्थों का गहन अध्ययन किया है। जब उन्होंने श्रीमद्भागवत में तीर्थंकर ऋषभदेव और श्रमण-संस्कृति की चर्चा की तो डॉ. साहब महाराजश्री से बहुत प्रभावित हुए और उन्होंने जैनधर्म पर एक स्वतंत्र ग्रन्थ लिखने की अभिलाषा व्यक्त की और महाराज के चरणों में नत-मस्तक हो अपनी आदरांजलि अर्पित की। इसके बाद वे जब कभी भी मेरठ आये, तब महाराजश्री के दर्शनार्थ अवश्य पधारे। इस प्रकार मैंने देखा कि स्वर्गीय श्री विश्वम्भरसहाय प्रेमी

की निष्ठा महाराजश्री के प्रति अटूट रही। वे महाराजश्री के प्रवचनों को प्रतिदिन अपने पत्रों में छापते थे। उन्होंने महाराजश्री के विषय में कितने ही लेख लिखे और महाराजश्री के द्वारा लिखी कितनी ही पुस्तकों का उन्होंने संपादन किया। जब महाराजश्री बदरीनाथ की यात्रा के लिए हिमालय की ओर चले तब इस यात्रा में उनका काफी योगदान रहा। वे आजन्म महाराजश्री के पूण भक्त और उनके प्रति पूण निष्ठावान रह।

श्री कालीचरण पौराणिक कट्टर कमकाठी ब्राह्मण है। वे मेरठ सनातन धर्म सभा के अध्यक्ष हैं और शहर में सभी उनका बड़ा सम्मान करते हैं वे महाराजश्री के वर्षायोग में उनके सम्पर्क में आये वे प्रायः प्रतिदिन प्रवचना में आते थे। महाराजश्री के द्वारा भगवान राम पर प्रभावशाली भाषण सुनकर वे गदगद हो गये। पौराणिकजी ने महाराजश्री विद्वत्ता एवं चारित्र्य की भरिभूर प्रशंसा की और एक दिन अपने भाषण में स्पष्ट कहा कि मैंने अपन समस्त जीवन में मुनिश्री विद्यानन्दजी से बढ़कर कोई ऋषि या मुनि नहीं देखा। जितने दिन महाराजश्री मेरठ में रहे पौराणिकजी प्रायः प्रतिदिन उनके प्रवचनों में आत रहे। वे महाराजश्री से धार्मिक चर्चाएँ और शकाओं का समाधान करते रहे। महाराजश्री का प्रभाव उन पर इतना पड़ा कि उनकी विदाई पर भाषण करते करते उनका हृदय भर आया और तीन मील पैदल चलकर महाराजश्री को शहर की सीमा तक छोड़ने आये।

मेरठ में रहते हुए महाराजश्री ने अनेक जैन-अजैन विद्वानों को भी उनके सम्पर्क में आये उन्हें अपनी विदग्ध वाणी द्वारा प्रभावित किया जो अजैन लोग दिगम्बर मुनि को देखकर मुख फेर लिया करते थे वे आज दिगम्बर मनि का श्रद्धा में नत-मस्तक अपनी श्रावराजलि अर्पित करते हैं।

१०७३ के वर्षायोग में एक दिन महाराजश्री मैसामी ग्राउण्ड में प्रवचन करके शहर की धमशाला लौट रहे थे तब रास्ते में एक भीमकाय पुरुष उनके चरणों में आ



गिरा। महाराजश्री के रुने और उन्होंने अपनी मन्द-मन्द मुस्कान से उनकी और देखा। वह बोला आपने मुझ पर बड़ा भारी उपकार किया है। मैं जाति का बाह्यण हूँ। जब आप पहली बार मेरे आये थे एक दिन मैं आपका प्रबचन सुनने गया। आपके प्रबचन का मुझ पर बड़ा प्रभाव पड़ा। मैं प्रतिदिन शराब पीता था। किन्तु मैंने उसी दिन से शराब न पीने का सकल्प कर लिया जिसे मैं आज तक निभार रहा हूँ। महाराजश्री ने कठणापूर्ण दृष्टि से उसे निहारकर और अपनी कोमल पिच्छी आशीर्वाद के रूप में उसके झुके हुए मस्तक पर रख दी। वह भी श्रद्धा से बार-बार महाराजश्री के चरणों में और झुक गया। ऐसा है महाराजश्री का प्रभाव।

मुनिश्री के मुख पर प्रति समय खलने वाली मन्द-मन्द मुस्कान अब उनकी मधुर वाणी का नयी पीढ़ी पर बड़ा अनुकूल प्रभाव पड़ता है। उन्होंने शिक्षित युवक एवं युवतियों को अपनी ओर आकर्षित किया उनके दिना किसी पूर्वग्रह के आहार ग्रहण किया और उनकी भावनाओं का परिष्कृत कर उनका आदर किया।

इस प्रकार हम देखते हैं कि महाराजश्री के पास नवयुवकों की भीड़ सदैव लगी रहती थी। उन नवयुवकों ने धर्म और चरित्र का मूल्य समझा। महाराजश्री ने उनके जीवन को एक नया माड दिया। बुरी सगत में पड़कर जो कुसम्कार उनमें घर कर गये थे उनसे छुटकारा दिलाने का प्रयास किया और जिसमें उन्हें बलपनातीत सफलता प्राप्त हुई। आज के दूषित वातावरण में पल रही इस नयी पीढ़ी को जो प्रायः धर्म में पराङ्मुख हो रही है। मुनिश्री ने चरित्र निर्माण की प्रेरणा दी। महाराजश्री ने अनुभव किया था कि आज नयी पीढ़ी में मिनेमा के भडकीले संगीत की ओर रुचि बढ़ रही है। उन्होंने इस रुचि का नया मोड़ दिया और प्राचीन जैन कवियों के सुन्दर भजनों एवं गीतों का सकलन करवाया। एक श्रमण जैन भजन प्रचारक सभ नामक संस्था का निर्माण कर उन प्राचीन कवियों के सुन्दर सार्थक पदों के रिकार्ड तैयार कराये तथा इस ओर नयी पीढ़ी की रुचि पैदा की। उनकी प्रेरणा से ही घर-घर में आज धार्मिक संगीत सुनायी देने लगा है। आज जैनधर्म के रिकार्ड भारत के



प्रायः सभी आकाशवाणी-केन्द्रों से प्रसारित होते हैं। उन्होंने धार्मिक एवं चरित्र-निर्माण करने वाले साहित्य को सरल भाषा में लिखाकर नयी पीढ़ी के हाथों तक पहुँचाया। इस प्रकार उन्होंने युवा पीढ़ी के चरित्र निर्माण में बहुत योगदान किया। महाराजश्री की प्रेरणा से युवा पीढ़ी आज धर्म के मूल्य और उसकी महत्ता को समझने लगी। अब वह उसे एक निरर्थक वस्तु न समझ जीवन का एक अनिवार्य अंग समझती है। महाराजश्री का समाज के प्रति किया गया यह महान् उपकार कभी भी बुलाया नहीं जा सकता। इस सदभ म समाज सदैव उनका ऋणी रहगा।

महाराजश्री के इस १९७३ क वर्षायोग में मेरठ में कड़ी सर्दी पड़ रही थी। महाराजश्री ने जैनमिलन नामक संस्था द्वारा २५० कम्बल गरीबों में वितरण करने की प्रेरणा दी। एक समारोह में मेरठ के जिनाधीश ने उन कम्बलों को गरीबों एवं अनाथालय क बच्चों में वितरित किया। इस प्रकार हम देखते हैं कि महाराजश्री का हृदय सदा ही कल्याण से ओत प्रोत रहता है। कितने ही माघनहीन युवकों को उन्होंने समाज द्वारा सहायता दीनाया है।

महाराजश्री क पास सदा ही जैन जैनैतर विद्वानों का जमघट चला रहता था। उनमें धार्मिक एवं साहित्य की चर्चाएँ बराबर चलती रहती थी। कुछ प्रमुख विद्वान् थे स्वर्गीय डा. नेमिचन्द्र आरा, प. दरबारालाल कोठिया बनाम डा. ए. एन. उपाध्याय कोल्हापुर, डा. पद्मालाल साहित्याचार्य सागर, प. सुमरचन्द्र दिवाकर सिवनी, डा. देवन्द्रकुमार नामच, डा. नेमीचन्द्र जन इन्दौर, श्री निरञ्जननाथ आचार्य जयपुर, डा. सिंह भतपूर, उपकुलपति मेरठ विश्वविद्यालय, डा. कपूर (वर्तमान) उपकुलपति मेरठ विश्वविद्यालय, श्री लक्ष्मीचन्द्र जैन भारतीय ज्ञानपाठ दिल्ली, श्री अक्षयकुमार जैन (सम्पादक 'नवभारत टाइम्स') दिल्ली, प्रसिद्ध उपन्यासकार श्री जैनेन्द्रकुमार दिल्ली, श्री यशपाल जन (संपादक 'जावन-साहित्य') दिल्ली।

इसमें अतिरिक्त उन्होंने कितने ही जैन-अजैन विद्वानों का भगवान महावीर पञ्चमशौ २५०० व. परिनिर्वाण-महात्म्य व सदभ म जैन साहित्य एवं तीर्थकर महावीर के जीवन चरित्र का विभिन्न भाषाओं में लिखने के लिए प्रेरित किया इनमें प्रमुख हैं डा. हरीन्द्रनाथ भण (विश्व विश्वविद्यालय) उज्जैन, डा. रामप्रकाश अग्रवाल (मेरठ कालेज) मेरठ, श्री रघुवीरशरण मित्र मेरठ, आचार्य बहुस्पति (आल इंडिया रेडियो) दिल्ली, श्री जी. आर. पाटिल महाराष्ट्र, डा. सागर काल्हापुर, डा. नेमीचन्द्र जैन इन्दौर, डा. निजाम उद्दौन (इस्लामिया कालेज) श्रीनगर-कश्मीर, डा. जयकिशन-प्रसाद खण्डलवाला आगरा, डा. सागरचन्द्र जैन बड़ौत।

महाराजश्री की प्रेरणा से मेरठ में वीर निर्वाण भारती नामक संस्था की स्थापना हुई जिसके द्वारा उपरोक्त विद्वानों द्वारा लिखित कुछ पुस्तकों का प्रकाशन प्रारम्भ हुआ है।

महाराजश्री की प्रेरणा से इस संस्था ने देश के चार जैन-अजैन विद्वानों को पच्चीस सौ रुपये की नकद धनराशि एवं एक स्वर्णपदक प्रदान किया। इन्हें इतिहास-रत्न विद्यावारिधि-जैसी उपाधियों से अनकृत भी किया गया। उससे प्रथम पुरस्कार पटना विश्वविद्यालय के डा. योगेन्द्र मिश्र को उनकी पुस्तक 'एन अर्जी हिस्ट्री आफ वैशाली' पर, दूसरा प्रसिद्ध इतिहासकार डा. ज्योतिप्रसाद जैन लखनऊ, तीसरा डा. पी. सी. राय चौधरी पटना को उनकी पुस्तक 'जैनियम इन बिहार' पर तथा चौथा पंडित बालचन्द्र जैन को 'धवल जयधवल' आदि महान् ग्रन्थों की टीका करने के उपलक्ष्य में प्रदान किया गया। यह प्रथम अवसर है कि जैन समाज द्वारा विद्वानों को इस प्रकार पुरस्कृत किया गया है। यह महान् कार्य महाराजश्री के प्रेरणा का ही प्रतिफल है। महाराजश्री ने भगवान् महावीर के २५०० वें परिनिर्वाण-महोत्सव के उपलक्ष्य में लगभग पचास जैन-अजैन विद्वानों को पुरस्कृत कराने की योजना बनायी है।

देश के विभिन्न प्रदेशों के प्रसिद्ध उद्योगपति एवं समाज के प्रतिष्ठा-पुरुष भी महाराजश्री के दर्शनार्थ आने रहते थे। जिसमें अधिकतम भगवान् महावीर के पच्चीस सौ वें परिनिर्वाण-महोत्सव पर महाराजश्री से परामर्श करने व आदेश प्राप्त करने आते थे। इनमें प्रमुख थे प्रसिद्ध उद्योगपति श्री साहू शान्तिप्रसाद देहली सेठ राजकुमार-सिंह इन्दौर सेठ हीरालाल इन्दौर सर सेठ भागचन्द्र सोनी अजमेर, सेठ लालचन्द्र (फिफ्ट कार के निर्माता) बम्बई साहू श्रियासप्रसाद बम्बई, श्री कन्हैयालाल सरावगी पटना व भूतपूर्व विधायक श्री बाबूलाल पाटीदी इन्दौर आदि।

महाराजश्री के दर्शनार्थ कभी-कभी कई प्रदेशों के मुख्यमंत्री एवं ससद्-सदस्य एवं विधायक भी पधारते रहते थे। उनमें प्रमुख थे श्री प्रकाशचन्द्र सेठी (मुख्यमंत्री मध्यप्रदेश), चौधरी श्री चरणसिंह (भूतपूर्व मुख्यमंत्री उत्तरप्रदेश), श्री चन्द्रभान गुप्त (भूतपूर्व मुख्यमंत्री उत्तरप्रदेश), श्री मिश्रीलाल गगवाल (भूतपूर्व मुख्यमंत्री मध्यप्रदेश), श्री निरजननाथ आचार्य (भूतपूर्व स्पीकर राजस्थान), श्री रामचन्द्र 'विकल ससद्-सदस्य आदि। □ □



दिगम्बर मुनि की आहार-वर्षा मुद्रा जिसे मुनिश्री विद्यानन्दजी ने अपने इन्दौर-वर्षायोग के समय किसी विचार-विमर्श के सदर्भ में स्वयं चित्रित किया था।



क्या इन्दौर इसे
बर्दाश्त करेगा ?

‘मैं तो चौराहे-चौराहे श्रमण-संस्कृति का संदेश लोकहृदय तक
पहुँचाने में सलग्न हूँ; क्या इन्दौर इसे बर्दाश्त कर सकेगा ?’

—बाबूलाल पाटोदी

आज से पचास वर्ष पूर्व दक्षिण भारत के शेडवाल ग्राम में माता सरस्वती उपाध्ये की भाग्यवान कोख में मुरेन्द्र का जन्म हुआ। भारत के नक्शे पर शेडवाल भले ही एक छोटा-सा देहात हो किन्तु इसने श्रमण-संस्कृति के कई धुरधरो को जन्म देने का सौभाग्य अर्जित किया है। शेडवाल की माटी जानती थी मुरेन्द्र आगे चलकर एक सार्वभौम विभूति बनेंगे और दिगदिगन्त तक उसकी सुवास फैलायेगे। ‘होनहार बिरवान के होत चीकने पात’ की कहावत चरितार्थ हुई और दृढ़-निश्चयी सकल्प-पुरुष मुरेन्द्र सासारिक प्रपञ्चों को तिलाजलि देकर बचपन में ही इष्टदेव की आराधना में लग गये। जब आचार्यश्री महावीरकीर्तिजी आये तो युवा मुरेन्द्र ने उनसे क्षुल्लक की दीक्षा ग्रहण कर ली और आध्यात्मिक साधना की अगली सीढ़ी के लिए पूरे बल से तैयारी करने लगे। सारी माया-ममता को छोड़ वे क्षुल्लक-जीवन की कठोर साधना करने हुए बम्बई, कलकत्ता और जयपुर के प्रमुख ग्रन्थागारों की खोज-यात्रा पर निकल पड़े। क्षुल्लकत्व और मुनित्व के मध्यवर्ती जीवन में उन्होंने लगभग आधा लाख ग्रन्थों का अध्ययन-मनन किया और निर्ग्रन्थता की ओर बड़ी निष्ठा से आगे बढ़ आये। सन् १९६३ में वे दिल्ली आये और वहाँ आचार्यरत्न मुनिश्री देशभूषणजी से उन्होंने मुनि-दीक्षा ग्रहण की।

मुनि-दीक्षा के बाद उनकी ज्ञान-पिपासा और बढ़ गयी और वे राजस्थान की राजधानी जयपुर आ गये। यहाँ उन्होंने अपना पहली वर्षायोग सपन्न किया। पंडित-



म किसी बंधन में नहीं बंधता

मालवा का आग्रह वे टाल नहीं सके ।

प्रवर स्व चैनमुखदामजी से यही उनकी भट हुई । तगा जैसे दो ज्वालामुखी एक साथ मिले हो । पंडितजी की प्रायना पर मुनिश्री ने निश्चय किया कि धर्म को मदिरा की चहरदीवागी से बाहर लाया जाए और उसे जन जन तक पहुँचाया जाए । इसी तारतम्य में उन्होंने सामाजिक दुःराग्रहा और मतभेदों को चुनौती दी और कुछ लोकमगलवारी कदम उठाये । इस तरह धर्म को सामाजिक प्रबुद्धता की दिशा में मोड़कर एक नयी ही सामाजिक चेतना को जगाया और महावीर की जनवादी परम्परा को पुनः लोकमन में जोड़ा ।

जयपुर से उनकी ध्वजकीर्ति आग बढ़ी । मेरे हृदय में उनके प्रति अपार श्रद्धा तब उमगी जब मैंने सुना कि इस दिगम्बर महामति ने मलतान पाकिस्तान से राजस्थान आये हुए जैन भाइयों को उनके बीच पहुँचकर द्वेष में शक्कर की भाँति एक मेक कर लिया । बत यह थी कि पाकिस्तान से आये जैन भाइयों को लेकर जयपुर समाज में एक विवाद खड़ा हुआ जिसने आगत भाइयों को इस दुविधा में डगल दिया कि या तो वे

धर्म बदलें या फिर समाज उन्हें आत्मसात् करे। मामला मुनिश्री तक पहुँचा। उन्होंने दूसरे ही दिन अपार जन-मेदिनी के बीच घोषणा की कि वे मुलतान से आये भाइयों की कालोनी में बिहार करेंगे और जब तक जयपुर-समाज उन्हें मिला नहीं लेगी वे वही रहेंगे। मुनिश्री बहा गये, जिलालय बना और अन्ततः मुलतानी जनो को मिलाया गया। यह था एक प्रखर सूर्योदय जिसे राजस्थान ने देखा।

जयपुर-वर्षायोग के बाद मुनिश्री विद्यानन्दजी श्रमण-संस्कृति की सार्वभौम अन्तरात्मा का शखनाद करते हुए भगवान् ऋषभदेव की साधना-भूमि हिमालय की ओर बड़े श्री बद्रीनारायणजी की यात्रा करते हुए उन्होंने श्रमण और वैदिक संस्कृतियों के बीच कई आध्यात्मिक अनुबन्ध किये और चारों ओर समन्वय और सौहार्द की निर्मल धारा प्रवाहित की। कैलाशवासी श्री हनुमानप्रसाद पोद्दार के स्नेहाग्रह पर मुनिश्री ऋषिकेश एव हरिद्वार गये और वहाँ अपनी अनैकान्तिनी वाणी से जनता-जनार्दन को उपकृत किया।

श्री बद्रीनारायण तीर्थ के प्रवेश-द्वार में भगवान् पार्श्वनाथ का एक अत्यन्त प्राचीन जिलालय है। अलकनन्दा के मनोज्ञ तट पर स्थित यह मन्दिर वर्षा के थपेड़े खाकर बिलकुल जीर्ण-शीर्ण हो गया था। समाज के आपसी मतभेद के कारण मन्दिर की हालत इतनी दयनीय थी कि वह जलाऊ लकड़ी की टाल के रूप में परिवर्तित हो गया था। मुनिश्री ने श्रीनगर-समाज के नेताओं को एकत्रित किया, किन्तु घोर निराशा हुई। मुनिश्री मौन रहे किन्तु उन्होंने श्रीनगर में वर्षायोग का निश्चय कर लिया। उन्होंने अपने इस दृढ़ सकल्प के साथ पास के ही मठ में अपना पड़ाव डाल दिया और जैन-जैनतरो की एक सभा बुलायी। सब ने उत्साहपूर्वक महयोग का हाथ बढ़ाया और कुछ ही दिनों में जलाऊ-लकड़ी की टाल एक सुन्दर जिलालय में परिवर्तित हो गयी। जिलालय के इर्द-गिर्द एक उद्यान बनाया गया, जहाँ सुयोग से जिनाभिवेक के लिए एक जलस्रोत भी निकल आया। फिर एक धर्मशाला बनी और आपसी बैर समाप्त हो गया। देश-भर के लोग श्रीनगर पहुँचे और हिमालय एक आध्यात्मिक तीरथ बन गया।

इधर मालवा में भी मुनिश्री की शुभ्र कीर्ति जन-जन में फैली। इन्दौर से हम लोग श्रीनगर पहुँचे। इस अद्वितीय तपस्वी के दर्शन से कृतकृत्य हुए और प्रार्थना की कि “मुनिश्री, आप मालव भूमि को अपने मंगल बिहार से उपकृत कर।” मुनिश्री ने आश्वस्त किया कि वे प्रयत्न करेंगे किन्तु साथ ही यह भी कहा “मैं किसी बन्धन में नहीं बधता। निग्रन्ध हूँ, बीतराग-पथ का पथिक। मुझे तो भारत के चप्पे-चप्पे में श्रमण-संस्कृति की प्रतिध्वनिया सुनायी देती है। अब हम इसे किसी कद में नहीं रख

सकते। यह सार्वभौम संस्कृति है। मैं चौराहे-चौराहे इसका संदेश पहुँचाऊँगा। क्या इन्दौर मेरे इस संकल्प को बर्दाश्त कर सकेगा ? ” मैं सच कहता हूँ, उस समय मेरा वक्षस् गर्व से सन गया और मस्तक गौरव से ऊँचा उठ गया। मुझ में उत्साह की एक अपूर्व लहर दौड़ गयी। लगा जैसे सदियों बाद अकलंक और समन्तभद्र की परम्परा जीवन्त हुई है और भारत का मंगल विहार कर रही है। मेरा संकल्प अविचल हो गया और मैंने मन ही मन निश्चय किया कि मुनिश्री को हर हालत में इन्दौर लाया जाएगा। मालवा के आग्रह को वे किसी तरह टाल नहीं पायेंगे।

हम लोग पुनः ज्वालापुर गये। मुनिश्री ने मालवा का नम्र निमन्त्रण स्वीकार कर लिया। ज्वालापुर में जो अलख जगा था, उसे देख मैं अचम्भित रह गया। सतीश जैन सूट में नगे पाँव मुनिश्री के साथ दौड़-दौड़कर चल रहे थे। मैंने कल्पना भी नहीं की थी मुझ-जैसा व्यक्ति जो किसी मुनि को देखकर किनारा कस जाता था, आज आहार देने जा पहुँचेगा और कोई दिगम्बर मुनि मेरे हाथों आहार ग्रहण करेगा। सच, मैं उस दिन धन्य हो गया जब मुझ भ्राम्यशाली के हाथों से, इन्द्र की विभूति जिनका चरण-चुम्बन करती है, नतशिर रहती है आठों प्रहर जिनके सम्मुख उन्होंने आहार ग्रहण किया। मुनिश्री ने मालवा ने मालवा की ओर विहार किया। पूरे मार्ग मैं उनके साथ रहा। मुझे लगा-जैसे साक्षात् समवशरण संचरण कर रहा है। अपार जनमेदिनी सारे विद्वेष छोड़कर उनके प्रवचनों में उमड़ी पड़ती थी। भीषण गर्मी में भी सतवाणी सुनने के लिए वर्ग और संप्रदाय का भेद भूलकर प्रायः सभी लोग उनकी प्रवचन-सभाओं में पहुँचते थे। मैंने देखा उनकी वाणी में अपार तेज, अदृष्ट करुणा, समन्वयमूलक अनेकान्त और स्याद्वाद थे और वे मानव-मंगल की अरुक यात्रा पर अविराम चल रहे थे।

जब वे इन्दौर पहुँचे तो सहस्रों-सहस्रों लोग उनकी मंगल अगवानी के लिए उमड़ पड़े। क्या आप विश्वास करेंगे कि एक या दो दिन नहीं बरन् संपूर्ण वर्षायोग में लगभग छह मास तक जत्थे के-जत्थे लोग नियमित उनकी प्रवचन-सभाओं में सम्मिलित हुए और उनके समास्वादन से कृतकृत्य हुए। भगवान् राम के जीवन पर हुआ मुनिश्री का प्रवचन इन्दौर नगर ही नहीं सारे देश के इतिहास में स्वर्णाक्षरों में लिखे जाने जैसी घटना है। वैष्णव विद्यालय के प्रागण में हुई इस सभा में एक लाख से अधिक लोग पूरे तीन घंटे तक बैठे इस तरह मौन कि ओस की बूंद के गिरने की आवाज़ भी सुनी जा सके। अनुशासन में कठोर, मुमुक्षुओं के लिए विश्वकोश, और विद्वज्जनों के स्वाति-नक्षत्र पूज्य मुनिश्री के इक्यावनवें जन्मदिन पर उन्हें मेरे कोटि-कोटि प्रणाम !



मुनिश्री विद्यानन्दजी को हस्ततल-रेखाओं का करसामुद्रिक विश्लेषण



दिल्ली ७ जुलाई १९६७

करसामुद्रिक समीक्षण के अनुसार मुनिश्री की जीवन-वितति १०१ वर्ष होगी।
आपका स्वास्थ्य श्रेष्ठ रहेगा, शरीर में कहीं कोई विषम-असाध्य रुग्णता नहीं होगी।

११४

तीर्थकर / अप्रैल १९७४

आपका मूक उन्नत है, ठीक वैसा ही जैसा श्री जवाहरलाल नेहरू के हस्ततल में था, अतः आप अपनी वास्तविक बय के अनुपात में अधिक दया और उल्लसित दिखायी देंगे। आपमें मानसिक और कायिक ऊर्जा अवश्य और अद्वितीय है, अतः आप सब तरह के उपसर्ग, दबाव और श्रान्तियों के प्रति अपरम्पार सहिष्णुता और धीर्य बनाये रख सकेंगे। आपके पदतल में 'पद्मरेखा' है, जिसका अर्थ है सर्वोच्च कोटि का राजयोग, विश्व-भ्रमण, अपार ख्याति और नाम। गुरु, बुध और शुक के कारण आपकी वाणी स्वर्णाभ और सम्मोहक रहेगी, इसीलिए अन्तहीन जनमेदिनी को सम्मोहित तथा मन्त्रमुग्ध रखने में आपको बेजोड़ सफलता प्राप्त होगी। प्रत्येक मास की भाग्यशाली तिथियाँ हैं ७, १४, २३ और २५, प्रतिवर्ष के भाग्यशाली माह हैं जनवरी, अप्रैल, मई, जून, जुलाई, सितम्बर और नवम्बर। सामुद्रिक तथ्यों के अनुसार आपको अन्तर्राष्ट्रीय कोटि की प्रसिद्धि प्राप्त होगी। ७ जुलाई १९६५ से १९७५ तक आपके जीवन में कई महत्वपूर्ण अध्याय खुलेंगे। जीवन के ३४, ३७ और ४१वें वर्ष अधिक महत्वपूर्ण साबित होंगे। २५वें और २७वें वर्ष भी महत्वपूर्ण और स्मरणीय थे; इन्हे इसलिए महत्त्व का कहा जाएगा क्योंकि क्रमिक परिवर्तन, अर्थात् आध्यात्मिक उपलब्धियों और अभिनिष्क्रमण की दृष्टि से इनका महत्त्व है। इन्हीं वर्षों में भवितव्य की भूमिका का निर्माण हुआ। आपके शत्रु और प्रतिद्वंद्वी मदैव परास्त और समर्पित होते रहे हैं, होते रहेंगे तथा लोकहृदय सदैव आपकी उपासना और सम्मान करता रहेगा। ४३, ४५, ४७ और ५२वें वर्ष आपके जीवन के अत्यन्त सौभाग्यशाली वर्ष सिद्ध होंगे। आप जैसे-जैसे जीवन के उत्तरार्द्ध का आरोहण शुरू करेंगे ३-चाइयाँ स्वतः प्रकट होती जाएगी। मृगा और पन्ना आपके मांगलिक नग हैं। सोमवार का उपवास आपके लिए आवश्यक है। केशरिया (जाफरान) आपके लिए भाग्यशाली रंग है। आपकी हस्तपद्मागुलियों में 'शङ्ख' चिह्नित है, जो विश्व-विख्यात आध्यात्मिक जीवन की ख्याति के प्रबल राजयोग के प्रतीक है। बुध अत्यन्त उन्नत स्थिति में है।

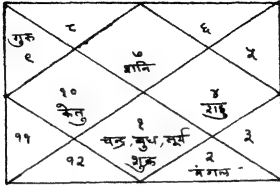
—बाबू मेहरा, दिल्ली

हम बीतते हैं

समय नहीं बीतता, सिर्फ हम बीतते हैं, हम आते हैं, जाते हैं, होते हैं नहीं हो जाते हैं। समय अपनी जगह है। समय नहीं बीतता है लेकिन गगता है कि समय बीत रहा है, इसलिए हमने घड़ियाँ बनायी हैं जो बतानी हैं कि समय बीत रहा है। सौभाग्य होगा वह दिन जिस दिन हम घड़ियाँ बना लेंगे जो हमारी कलाइयों में बधी हुई बता देंगी कि हम बीत रहे हैं।

—रजनीश

मुनिश्री विद्यानन्दजी की जन्म-पत्रिका



शुभ नाम—सुरेन्द्रकुमार उपाध्ये, पितृनाम—श्रीकाप्पा अण्णप्पा उपाध्ये, मातृनाम—श्रीमती सरस्वतीदेवी उपाध्ये, जन्मस्थान—शेडवाल (मिरज के पाम, जिला-बेलगाव, राज्य-कर्नाटक), जन्म-समय वैशाख कृष्ण १४, बुधवार, विक्रमाब्द १९८२ (दाक्षिणात्य चैत्र कृष्ण १४), जन्मकाले अमावस्या, ११।४० क्रांति घटीपलानि, ६।४५, सायकाल; दिनांक २२ अप्रैल १९२५, शेडवालस्थानपरत्वेन सूर्योदय ५।४४ स्थानीय, ६।१३ भारतीय मानक समय, सूर्यास्त ६।१६ स्थानीय, ६।४५ भारतीय मानक समय; दिनप्रमाण ३१।२० घटी-पल, १२।३२ घटा-मिनट, चन्द्रस्पष्ट ०।२।२४ अश्विनी-प्रथमचरण मुक्तकाला १४४, नामाक्षर—'च', गण—देवगण; इष्टकाल—३१।२० घटी-पल प्रातः सूर्यस्पष्ट ०।८।३३।१०, लग्न—६।९, दशम—३।८।१८ स्पष्टा ग्रहा सूर्य ०।१।२।२३, बुध ०।२।५०, शनि ६।१८।७ चन्द्र ०।२।२४, शुक्र ८।१९।९, राहु ३।१६।१७ मंगल १।२६।६, शुक्र ०।८।४०

महादशाया वर्षमासदिनानि

महादशा	वर्ष	मास	दिन	दिनांक	
केतु	५	८	२६	२२-४-२५	१८-१-३१
शुक्र	२०	०	०	१८-१-३१	१८-१-५१
सूर्य	६	०	०	१८-१-५१	१८-१-५७
चन्द्र	१०	०	०	१८-१-५७	१८-१-६७
मंगल	७	०	०	१८-१-६७	१८-१-७४
राहु	१८	०	०	१८-१-७४	१८-१-९२
बृहस्पति	१६	०	०	१८-१-९२	१८-१-२००८

मुनिश्री विद्यानन्द : जैसा मैंने देखा-समझा

मेरा तो कभी-कभी ऐसा विश्वास हो जाता है कि आज २५०० वर्षों के बाद जो स्थिति (जनता की दृष्टि में) तीर्थंकर महावीर की है, वही स्थिति आज से २५०० वर्षों बाद मुनिश्री विद्यानन्द की भी हो सकती है।

□ पद्मचन्द जैन शास्त्री

परम पुरुष विद्यानन्दजी के सर्वप्रथम दर्शन मुझे १९६३ में दिल्ली-वर्षावास में हुए। उन दिनों वे समन्तभद्र विद्यालय में विराजमान थे। मैंने देखा—मुनिश्री मध्यममार्गी हैं। और वे किसी भी विषय पर धारा-प्रवाह जन-मन-उद्बोधक वाणी बोलते हैं। वे जो बोलते हैं परिमार्जित और परिपक्व। जनसाधारण को भी उनके विचार हृदयंगम करते देर नहीं लगती। वे उभयतः शरीर और जाति-पंथ-संप्रदायगत भावनाओं की अपेक्षा से दिगम्बर हैं। वे अन्य बहुत से बाह्याचार-विपुल-साधु-त्यागियों से सर्वथा विपरीत उठे हुए हैं। उनके पास ज्ञानध्यान-क्रिया-शोधक उपकरणों के अतिरिक्त बाह्याडम्बर, परिग्रह, बस-मोटर, मणि-मृगे आदि अपने नहीं। अपने सच के व्याक्तियों को संचय-मुक्त रहने की दिशा में आदेश देते हुए मैंने उन्हें अनेक बार देखा है, उनसे आदेश भी पाया है। इसके अतिरिक्त वे आगन्तुक से प्रभावकारी, सौम्य व्यवहार रखते हैं। इस कारण भी अभ्यागत उन्हें चाहता है—उनकी ओर आकृष्ट होता है। मैं भी आकर्षित हुआ—मैंने भी उनके चरणों में हिमालय से मालवा तक सैकड़ों मीलों की पद-यात्रा की और अनेक अनुभव लिये—गरीबों के बीच और अमीरों के बीच भी।

मुनिश्री विद्यानन्द का जीवन, उनके द्वारा प्रस्तुत धर्म की व्याख्या और जनता से उनका तादात्म्य तीनों इतने एकाकार हैं कि ज्ञाता, ज्ञान और ज्ञेय में मन-वचन तथा काया किसी द्वार से किचिन्मात्र भी अन्तर प्रतिभासित नहीं होता। जहाँ मुनिश्री का साकार जीवित शरीर समस्त जीवों से स्वाभाविक जन्म-जात समता रखता है, वहाँ उनके द्वारा प्रस्तुत धर्म की परिभाषा भी सर्वजीव समभाव से ओत-प्रोत रहती है और उनकी वाणी भी सदा विश्वैकरूप-विश्वधर्म का प्रतिपादन करती है। फलतः उनके सम्पर्क में समागत लाखों-लाखों जन उन्हें भेद-भाव-शून्य त्रियोग से निरखते, सुनते और समझते हैं। विभिन्न ज्ञाता विभिन्न समयों में उन्हें चाहे जिस रूप में देखे, जाने और मानें; पर निःसन्देह वे मुनिश्री की उस प्रतिमा को आँखों से ओझल नहीं कर सकते, जो जन-जन की दृष्टि में अपना अस्ति-त्व जमाये और हृदयों में स्थान बनाये हुए है। मूर्त-रूप में मुनिश्री को हम जैन दर्शन के 'स्या-स्पदाश्रित अनेकान्तवाद' के पूर्ण-प्रतीक रूप में पाते हैं—वे ऐसे भी हैं और वैसे भी हैं;

अर्थात् 'जाकी रही भावना जैसी प्रभु मूर्ति देखी तिन तैसी' का वे पूर्ण-समन्वय है। वे 'ब्रह्मादपि वठोराणि, मूदूनि कुसमादपि' रूप हैं, द्वैत-अद्वैत की समष्टि है और प्रकृति-पुरुष के तीरथधाम है। मुनिश्री विद्यानन्दजी ज्ञान-स्व की साधना और सरस्वती जिनबाणी की आराधना में युगपत् तत्पर है—उन्होंने दोनों को एकाकार कर लिया है। वे वीर-बाणी को देश में उन्नी प्रकार बिखेर रहे हैं जिस प्रकार एक चतुर बागवान तैयार की हुई भूमि में बीज बिखेर देता है और अल्पकाल बाद ससार को लहलहाते पुष्पो वाले मुरभित पौधे तैयार मिलने है वे उनकी सुरभि से मुदित होते हैं। स्मरण रहे, मुनिश्री के बिहार से पूर्व ही अग्रिम नगर में अग्रिम भूमि तैयार हो जाती है और मुनिश्री धर्म-बीज-वपन का कार्य करते अविरल गति से चलते चले जाते हैं।

यम से यम-विजय

सुना जाता है 'यम' जिसे पकड़ लेता है, छोड़ता नहीं। मर डरते हैं यम से। पर हिम्मत है मुनिश्री की जो यम को पकड़े हुए है। वे कल है—नू औरा का नहीं छोड़ता तो हम तन्से नहीं छोड़ेंगे—परित्राणाय जीवानाम्। और यह सच है कि चाहे जा भी परिस्थिति क्या न हो मनिराज यम (जीवन-पर्यन्त प्रतिज्ञा निभान) को नहीं छोड़ने, छाड़ भी नहीं सकते। जैनाचार्य म जीवन-पर्यन्त के लिए धारण की हुई मर्यादा को यम नाम दिया गया है। मच्चे मनि यम पर मवथा विजय पाकर ही रहते हैं और आश्चर्य यह कि वे स्वयं कोई साधन नहीं बनते हम विजय में। यम को ही यम (गज) के अन्त का साधन बनाते हैं। मेरी दृष्टि में मुनिश्री ने हिमालय पर पदन्यास कर यम-विजय के महान्यास का मार्ग खोल दिया।

न जाने लोगों को क्यों रुचि जागृत हुई है अब ? उप-न्यास करने की। हमारे महापुरुषों ने तो जो किया सदा महत् ही किया। उनके कर्तव्य और पुराण सभी महान थे। लघु, उप, निकट आदि जैसे न्यासों की कल्पना भी नहीं उन्हें। भला, वे उप-निकट जाते भी तो किसके ? जबकि उनके ध्यान ध्याता, ध्येय सभी एक थे। महान् कार्य में लघु का तो प्रश्न ही नहीं उठे।

हम गौरव है कि हमारे मुनिश्री का उन्साह आत्मानुरूप रहा और उन्होंने हिमालय पर चरणा का 'उप' नहीं अपितु 'महा' न्यास किया। मैं समझता हूँ—मभवत मुनिश्री को अपने मूल-देशनाम से भी कुछ प्रेरणा मिली हो इस महान्यास में। वे कर्नाटक के रहे हैं। और कर्नाटक का सीधा, सरल, शासी अर्थ है—कर + न + अटक अर्थात् कर, अटक मत—अविरल गति से बगते चल। फलतः मुनिश्री बढ़े और बढ़ते रहे द्वार से द्वार तक। ठीक ही है, प्राचीन युग का साधु-मन्त भी द्वार-द्वार अलख लगाते पिरे हैं।

द्वार से द्वार (कोटद्वार-श्रीनगर-हरद्वार)

मुनिश्री ने हिमालय पर आरोहण किया—प्रारम्भिक स्थान कोटद्वार था और अन्तिम हरद्वार। आदि-अन्त दोनों द्वार, साथ ही मध्यद्वार भी। न जाने मुनिश्री को इस यात्रा में कितने द्वार मिले? दीनद्वार, दुखीद्वार, श्रावकद्वार, श्राविकाद्वार आदि, इनके अतिरिक्त और भी अनेकों द्वार थे—अमुक नदीद्वार, अमुक झरनाद्वार, अमुक नगरद्वार, अमुक उपत्यकाद्वार आदि। मुनिश्री बड़े, साथी बड़े, जल्दी बड़े, धीरे बड़े। बड़े, बड़े और बड़े! मुनिश्री ने हिमालय में १९७ दिन व्यतीत किये। इस यात्रा में वे तिब्बत की सीमा माणागांव और नीलगिरि के सांनिध्य तक पहुँचे। बंदीविशाल आदि मूलस्थिति, डिमरी जाति का प्राचीनतम (दिगम्बरत्व) इतिहास आदि अनेक महत्त्वपूर्ण तथ्यों के उद्घाटन इस यात्रा में हुए। यात्रा के बहाने आदि तीर्थंकर के बिहार-तपस्थल आदि पर भी जन-जागरण हुआ। सर्वधर्मापराधको में दिगम्बरत्व की प्रतिष्ठा होना इस युग की नयी बात है।

कुछ लोगों का स्वभाव होता है—वे अवसर मिलते ही, दबे मुँह ही सही, गुण-वानों में दोष निरीक्षक दृष्टि रखते हैं। फलतः एक बार एक महामान्य मुझसे बोल उठे—‘विद्यानदजी तो राजनीति में पड़ गए और वे मुक्ति के स्थान पर यश की उपासना भी करने लगे।’ मैं कहाँ चुप रहने वाला था। झट बोल उठा—‘इस युग में दक्षिण ने उत्तर को अनेक विभूतियाँ दी हैं। पू. आ. शान्तिसागरजी भी उन्हीं में थे। आ. श्री देशभूषणजी के शिष्य मुनिश्री विद्यानन्द भी उन्हीं विभूतियों में हैं। इन्होंने सुदूरदक्षिण-पथ से उत्तर-हिमालय के उत्तुंग शिखरों (बंदीनाथ-माणागांव) तक जैन-धारा बहाने के लिए मगल-बिहार किया। भावी पीढ़ियाँ ऐसे मुनिराज की गाथाएँ युग-युगों तक गाएँगी।’

मुनिश्री राजनीतिज्ञ तो हैं, राजनैतिक नहीं। वे राजनीति और राजनैतिकों के मंच से कोतों दूर रहते हैं। मुझे याद है, दिल्ली में गोरक्षा-आन्दोलन के प्रसंग में मुनिश्री ने अन्य सप्रदामी सन्त को स्पष्ट कहा था—‘साधु-सन्त को आन्दोलनों से क्या प्रयोजन?’ इसी प्रकार मुनिश्री के उज्जैन-प्रवास में उन्हें केन्द्रीय सरकार का पत्र मिला, तो मुनिश्री ने अपने उद्गार निम्नभावों में स्पष्ट किए—दिगम्बर साधुओं को समिति-सदस्यता से क्या प्रयोजन? वे तो ग्राम-ग्राम घूमकर तीर्थंकरों के सन्देश पहुँचाते ही रहे हैं, जो धर्म-सेवा होती रहेगी, स्वयं करने रहेंगे और करते भी हैं।

मुनिश्री किसी का लिहाज किए बिना ही, न्याय-नीति और धर्मसम्मत बात कह देते हैं। ऐसा सर्वसाधारण के लिए करना बड़ा कठिन है, उसे आगा-पीछा सोचना पड़ सकता है। मुझे स्मरण है—जब मुनिश्री ने दिल्ली से इन्दौर के लिए बिहार किया, तब २५०० की निर्वाण-तिथि मनाये की चर्चा बहुचर्चित बन रही थी। लोग निर्वाण-तिथि समिति के अध्यक्ष के नामांकन के विषय में चर्चा उठा चुके थे। ऐसी चर्चाओं में राजनैतिक, धनी, विद्वान् प्रायः सभी प्रकार के लोग होते थे। जब मुनिश्री का ध्यान उधर गया तब उन्होंने भोगल-दिल्ली

(शेष पृष्ठ १२१ पर)

क्या करें

व्यक्ति, समाज, सस्थाएं, कार्यकर्ता, पत्र-पत्रिकाएं

३१ दिसम्बर १९७३ को मेरठ में एक पत्रकार ने मुनिश्री विद्यानन्दजी से कुछ प्रश्न किये थे, जिनके समाधान उपयोगी होने के कारण यहाँ दिये जा रहे हैं।

सत्रास, संदेह, तनाव, अविश्वास और अष्टाचार के इस युग में व्यक्ति को क्या करना चाहिये ?

व्यक्ति एक महत्त्वपूर्ण इकाई है, उसे आत्मशुद्धि की अनवरत साधना करनी चाहिये। वह यदि परिशुद्ध होता है, तो समाज का ढांचा बदला जा सकता है, अन्यथा सब कुछ असंभव ही है। आज सामुदायिक क्रान्ति की बात सब करते हैं, आत्मक्रान्ति के लिए कोई नहीं कहता, किन्तु धर्म का अभियान व्यक्ति में ही आरम्भ होता है। इसलिए मैं कहूँगा कि व्यक्ति को अपने जीवन में धर्मतत्त्व की गहरी साधना करनी चाहिये। धर्मविमुख होकर व्यक्ति कोई मंगलकारी भूमिका नहीं निभा सकता। व्यक्ति को सबसे पहला काम यह करना चाहिये कि वह अपने जीवन में कृत्रिमताओं को विदा कर दे और अपनी साहजिकता में आ जाए। सहज होने पर कोई समस्या नहीं होगी। स्वाभाविकता समस्या नहीं है, बनावटीपन समस्या है। इसमें लोकजीवन में कथनी-करनी का अन्तर मिट जाएगा, तनाव कम होगा सत्रास मिटेगा। और परस्पर विश्वास का सम्कार जमेगा। जब तक व्यक्ति में स्वाभाविकता के झरने नहीं खुलने लोकमंगल की संभावनाएँ समृद्ध नहीं होंगी।

समाज को क्या करना चाहिये ? आज सामुदायिक जीवन बिल्कुल फीका है, कहीं किसी में बर्बरता और हिंसा का सामना करने का माहस नहीं है ? इस संबंध में क्या करना होगा ?

क्या करना होगा, यह तो एक लम्बी प्रक्रिया है, किन्तु इतना अवश्य किया जाना चाहिये कि समाज नयी पीढ़ी के लिए उदार और युक्तियुक्त बने। उस पर कुछ भी थोपा न जाए, उसकी आकांक्षाओं की अवहेलना भी न की जाए और उससे उलजलून अधी अपेक्षाएँ भी न की जाएँ। उसके लिए धार्मिक आचार-विचार के साधन जुटाये जाएँ ताकि धर्म पर उसकी आस्था अडिग हो और आत्मा-परमात्मा के संबन्ध में वह स्वतन्त्र रूप में कुछ जान सके। बढ़ती हुई भौतिकता के समानान्तर यदि सहज आध्यात्मिकता को नयी पीढ़ी तक नहीं पहुँचाया गया तो वर्तमान स्थिति लगातार बिगड़ती जाएगी, उसमें सुधार की अपेक्षा हम नहीं कर सकते। इस दृष्टि से भौतिक और आध्यात्मिक ऊर्जा में संतुलन बनाये रखना समाज के हित में ही होगा।

इन दिनों आप नयी-नयी संस्थाओं को जन्म दे रहे हैं, किन्तु जो पुरानी संस्थाएँ पहले से कार्यरत हैं, उन्हें बचले हुए संकर्मों में क्या करना चाहिये ?

कोई भी संस्था हँट-पत्थर, चूने-गारे से नहीं बनती। वह जड़ पदार्थों की सभा मात्र नहीं है अतः हमें चाहिये कि हम संस्था को साधन माने और उत्तम कार्यकर्ता तैयार करने को साध्य। आज संस्थाएँ तो बनती हैं किन्तु कार्यकर्ता नहीं होते। मैं जिन संस्थाओं को प्रेरित करता हूँ, उनमें कार्यकर्ता पहले देखता हूँ। नयी-पुरानी सभी संस्थाओं को कार्यकर्ताओं पर ही अधिक ध्यान देना चाहिये। आज न तो बिद्वान् पंडित ही है और न ही समाजसेवी व्यक्तित्व, जो हैं, वे भी जाने लगे हैं। अतः हमें अपने संपूर्ण साधन-स्रोतों के साथ इस कमी को पूरा करने में जुट जाना चाहिये। प्रशिक्षित और निष्ठावान कार्यकर्ता जब तक आगे नहीं आयेगा, संस्थाएँ निष्प्राण रहेगी, कागज पर बनी हुई तस्वीर-मात्र।

आज हिंसा और परिग्रहमूलक व्यवस्था में जैन पत्र-पत्रिकाओं की क्या भूमिका होनी चाहिये ?

पत्र-पत्रिका फिर वह चाहे जैन हो या जैनतर, उसे मनुष्य को केन्द्र मानकर चलना चाहिये, और उद्धृते हुए नैतिक और सांस्कृतिक मूल्यों के पुनःस्थापन में पूरे बल से महायत्ना करना चाहिये। उन्हें प्राचीन इतिहास की उज्ज्वलताओं को उजागर करना चाहिये और सत्प्रवृत्तियों को अनवरत प्रोत्साहित और पुरस्कृत। उनका सदाचार भ्रष्टाचार, हिंसा और सामुदायिक जीवन को पतन के रास्ते जाने से रोक सकता है। □ □

जैसा मेने देखा—(पृष्ठ ११९ का शेष)

की एक जन-सभा में यह घोषणा की कि तीर्थंकर महावीर की निर्वाण-तिथि प्रबन्धक समिति में उसीको अध्यक्ष बनाया जाय जो धर्माचरण के अनुकूल हो और शराब न पीता हो, कुप्यसन-सेवी न हो। मैं नहीं जानता कि तब लोगो ने क्या अनुभव किया—कैसा अनुभव किया या तदनुसार आचरण के लिए क्या प्रयत्न किया ? और अब कैसा प्रोग्राम होना है ? यहाँ तो मेरा तात्पर्य केवल मुनिश्री की निर्भीक वक्तृता से है कि वे कितने स्पष्ट वक्ता हैं। 'कह दिया सौ बार उनसे, जो हमारे दिल में है।'

उक्त तथ्यों के आधार पर यदि हम निष्कर्ष निकालना चाहे, तो यो कह सकते हैं कि पूज्य मुनिवर हर क्षेत्र में अनमोल हैं। वे सर्वगुणसंपन्न हैं। उन्हें ज्ञान है, विशेष ज्ञान—विज्ञान है और भेद-विज्ञान भी है। मेरा तो कभी-कभी ऐसा भी विश्वास हो जाता है कि आज २५०० वर्षों के बाद जो स्थिति (जनता की दृष्टि में) तीर्थंकर महावीर की है, वही स्थिति आज से २५०० वर्षों बाद मुनिश्री विद्यानन्द की भी हो सकती है। तीर्थंकर को ज्ञान-विज्ञान के साथ भेद-ज्ञान की चरमोपलब्धि प्राप्त थी और वे भी भेद-विज्ञान की आत्म-परक चरमोपलब्धि करते ही उस स्थिति को पाने में समर्थ हो सकते हैं—जन-जन से दूर, शान्त एकान्त में विराजते हैं, वैसी सामर्थ्य रखते हैं। मैंने मुनिश्री की हिमालय-उपलब्धि में ये ही भाव-एकान्तवास के उद्गार अनेक बार मुनिश्री के श्रीमुख से श्रवण किये।

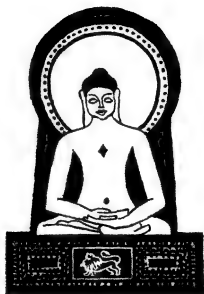
□ □

शास्त्र पढ़कर ही यदि कोई सत्य को जान ले तो सत्य बड़ी सस्ती बात हो जाएगी, फिर तो शास्त्र की जितनी कीमत है उतनी ही कीमत सत्य की भी हो जाएगी। शास्त्र पढ़कर सत्य जाना नहीं जा सकता है, सिर्फ पहिचाना जा सकता है।

—रजनीश

महावीर खण्ड

सूत्र यह



पुरबिया क्षितिज पर जो उदित हुआ
आज तक नहीं हुआ

तीर्थंकर वर्धमान महावीर

जन्म कुण्डग्राम

पिता सिद्धार्थ

माता त्रिशला

कुल नाथ

जाति लिच्छवि

वश इक्ष्वाकु

गोत्र काश्यप

पंच कल्याणक

गर्भ आषाढ शुक्ला ६
शुक्रवार, १७ जून ५०९ ई पू

जन्म चैत्र शुक्ला १३
सोमवार २७ मार्च ५९८ ई पू

दीक्षा मगसिंह कृष्ण १०
सोमवार, २९ दिसम्बर ५६९ ई पू

कंवलय वैशाख शुक्ला १०
रविवार २६ अप्रैल ५५७ ई पू

वेशना श्रावण कृष्ण १,
शनिवार १ जुलाई ५५७ ई पू

निर्वाण कार्तिक कृष्ण ३०, मंगलवार
१५ अक्टूबर, ५२७ ई पू

□ नईम



१

आये तुम
 धरती के चेहरे पर पीड़ा के साये
 तुम आये
 रोत रहे तानो-सा अदेशा,
 लाये तुम प्यासो को सदेशा,
 घर-बाहर, मेघदूत बनकर बहराये

सूखी जो छाती थी माओ की,
 काठी खट गयी थी पिताओ की,
 मृगतृष्णा के पठार तोड़ छितराये

ठीक सामने से हर बार सहा,
 बिना जिये अक्षर भी नहीं कहा,
 मानव की क्या बिसाल देवता नजाये.
 आये तुम आये.

२

आज अपने सामने—

जो कर गया हमको खड़ा,

कुछ अधिक था आदमी से, मूर्तिमय विश्वास था,
 आँख वालो के लिए वह समूचा मधुमास था
 भीतरी औ' बाहरी

दो मोर्चों पर वह लड़ा

सम्पत्ता को मेडियो की माँद से खींचा, निकाला,
 ये नहीं देने सबाही, वो नहीं देने हवाला ?
 बोझ कधो पर लिए—

सीधी चढाई वह चढा

हम अनाभारी नहीं है किन्तु यह साक्षात्SSR
 हर मुछौटे को हमारे कर रहा है तार तार
 पारदर्शी आइना था

आदमी से भी बडा

आज अपने सामने जो

कर गया हमको खडा

३

सूरज वह . .

पुरबिया क्षितिज पर जो उदित हुआ

आज तक नहीं डूबा

देखें आकाश और, सूरज भी देखे है,
 लेकिन उसके आगे इनके क्या लेखे है ?
 लोक-वेद ने गाया, मन आखिर मन ही है—

आज तक नहीं ऊबा

ताप और भीतलता साथ-साथ लिये हुए,
 दुखियागे दीनो के हाथो मे हाथ लिये,
 मरथल मे कटीली खजूर नहीं—

हरी-भरी-सी डूबा

एक चुनीती-सा वह काल के लिए अब तक,
 दुनिवार यात्रा पर चला जा रहा अनयक,
 पूछो मत साधू से जात-पात,

ग्राम, धाम, या सूबा

पुरबिया क्षितिज पर .

आज तक नहीं डूबा

○ ○

महावीर : सामाजिक क्रान्ति के सूत्रधार

आत्मजीवन का परम सत्य ही लोकजीवन का परम सत्य है, यह स्वयंसिद्ध है और इसी में महावीर के मार्ग की सामाजिक महत्ता छिपी है।

□ भानीराम 'अग्निमुख'

महावीर एक आत्म साधक थे, समाज-सुधारक नहीं। आत्म-साधना वैयक्तिक होती है, समाज के लिए उद्दिष्ट नहीं, लेकिन जिसे हम समाज कहते हैं वह व्यक्ति की सामूहिक इच्छा की ही परिणति-मात्र है। अगर व्यक्ति नहीं चाहता तो समाज नहीं होता। यदि आज व्यक्ति न चाहे तो उसके लिए समाज का अस्तित्व रहता ही नहीं। व्यक्तियों से मिलकर समाज बना है, अतः उसकी रचयिता और नियामक व्यक्ति-व्यक्ति के अन्तःकरण में निहित भावना-मात्र है। समाज में यदि पाप है तो वह व्यक्ति का अपना है, पुण्य है तो वह भी व्यक्ति का अपना है। समाज की नींव सहकार है। इसके अभाव में एक पल भी समाज का अस्तित्व नहीं रह सकता।

हम जब समाज की बात करते हैं तो अपने को उससे काटकर अलग कर लेते हैं। हर व्यक्ति यही करता है। अगर सारे ही व्यक्ति समाज से अलग हैं, उनके गुण-दोषों के लिए उत्तरदायी नहीं, तटस्थ आलोचक-मात्र हैं, तो फिर समाज किसका है? किसने निमित्त किया है? किसने कायम रखा है? हम इन प्रश्नों से भाग नहीं सकते, इनका उत्तर हर व्यक्ति को अपने में ईमानदारी से खोजना है, उनके अनुसार उचित कदम उठाना है। यदि समाज में बिषमता है, शोषण और हिंसा है तो इसका बीज हमें अपने अंतःकरण के शून्य बिंदु में कहीं मिलेगा और वही से उसका उन्मूलन भी संभव है। समाज और उसकी व्यवस्था तो छाया-मात्र है व्यक्ति की, और व्यक्ति प्रतिबिम्ब मात्र है, अपने अन्तःकरण के रंग-रूपों का।

महावीर आत्म-साधना का मार्ग बताते हैं और यह व्यक्ति के लिए है लेकिन व्यक्ति के अनेक बाहरी आयाम हैं जो समाज, राष्ट्र और समग्र विश्व में रचे-पड़े हैं। व्यक्ति का रूपान्तरण हो गया तो सारी मानवता का हो गया, अन्तः व्यक्ति-क्रान्ति हो गयी तो विश्व-क्रान्ति भी स्वतः हो गयी। वह नहीं हुई तो कुछ भी नहीं हुआ। पैगम्बर मुहम्मद के शब्द इस सच में एक जीवन्त सत्य का उद्घाटन करते हैं : "एक आदमी का विनाश हो गया तो समस्त लो, सारी मानव-जाति का

विनाश हो गया और एक व्यक्ति का कल्याण हो गया तो समझ लो सारी मानवता का कल्याण हो गया। व्यक्ति एक ही होता है एक-एक व्यक्ति मिलकर समाज देश और सारी मानवता बन जाती है।

अतः महावीर का मार्ग समाज के सम्थागत रूप के लिए उद्दिष्ट नहीं है लेकिन समाज पर उसका प्रभाव पड़े बिना रह नहीं सकता।

अतः महावीर आत्म-साधना के प्रचेता है लेकिन लोकजीवन में उससे क्रान्ति होती है यह एक स्वयं प्रमाणित सत्य है।

□

साधना की एक अनिवार्य शक्त है—जीवन शुद्धि। धन्य हैं वे जिनका अन्तःकरण निमल है—ईसा मसीह ने जेतून के पर्वत से कहा—क्योंकि वे प्रभु को देखेंगे। यह प्रश्न क्या है? महावीर का उत्तर स्पष्ट है—सच्च भव—सत्य ही प्रभु है सच्च लोयम्मि सारभूय—सत्य ही लोक में सारभूत है। सत्य क्या है? जो है वह सत्य है—अस्तित्व अपनी समग्र पूर्णता में। अस्तित्व एक ओर अखण्ड अविभाज्य और अभेद सत्ता है जिसमें हम सब समाहित हैं और जो हम सबमें समाहित है। ऐसे आया—एक आत्मा की मूलभूत सत्ता महावीर का सत्य है सम्पूर्ण और अखण्ड। वह भगवान् है। इस सत्य की अराधना जीवन का लक्ष्य है। सम्पूर्ण अस्तित्व के साथ एकात्मकता का बोध जिसमें हमारा व्यक्तिमूलक अहं समुद्र में बूँद की तरह विनीत हो जाता है और उस एकाकारता—एकात्मकता में अपने को खोना ही अपने को वास्तव में पाना है। क्राइस्ट के शब्दों में जो अपने को खो देते हैं व अपने का पा लेते हैं और जो अपने को कायम रखना चाहते हैं व अपने का खो डालते हैं।

एकात्मकता के समग्रबोध में अहिंसा स्वतः समाहित है उसकी व्यवहारिक फलश्रुति के रूप में। गांधीजी ने ठीक कहा था। 'सत्य की खोज में निकलने पर मझे अहिंसा मिली। आन्तरिक मलसत्ता में जो आत्मबोध है व्यवहार के स्तर पर वह अहिंसा है। अल्बर्ट स्वाइत्जर के शब्दों में यह जीवन का सम्मान—रेवरेन्स फॉर लाइफ है। समाज राष्ट्र और मानवता बहुत ही ऊपरी स्तर पर इस अहिंसा की ही अभिव्यक्ति है। इसके अभाव में उनका न सृजन संभव है न संरक्षण न अस्तित्व और न विकास। आत्मजीवन का परम सत्य ही लाक्षणिक जीवन का परम सत्य है यह स्वयं प्रमाणित है और इसी में महावीर के मार्ग की सामाजिक महत्ता छिपी है।

धर्म की परिभाषा महावीर ने आचार के स्तर पर अहिंसा पर ही आधारित की है। सब्ब पाणा सब्बे जीवा सब्बे सत्ताण हतब्बा ण अज्जावेयब्बा ण परित्ता-

बेयब्बा, ण परिचेतब्बा, एस धम्मो धुबे णिहए सासए”—सारे प्राणी, सारे जीव, सारे स्वत्वों का शोषण, पीड़न, स्वत्वहरण, दासत्व तथा प्राणविमोचन न करना, यही शाश्वत, चिरन्तन और अटल धर्म है, क्योंकि ‘सब्बेपाणा जीविउ कामा’—सब प्राणी जीना चाहते हैं, ‘मरणभया’ मरने से डरते हैं, ‘सुहसाया’—सुख चाहते हैं, ‘दुक्ख पडिकूला’—दुःख सबको प्रतिकूल लगता है।

महावीर की अहिंसा केवल व्यवहार या वाणी के स्तर पर ही नहीं, क्योंकि ये तो उसकी अभिव्यक्ति के माध्यम मात्र हैं, वह मन के अतल गह्वरो में घूमने वाले सूक्ष्म चेतना-चक्र में समाहित होकर उसे रूपान्तरित कर देती है, इसी में उसकी सार्यकता है, अतः मन, वचन, कर्म तीनों योग तथा करना, कराना और अनुमोदित करना, तीनों करणों के समस्त स्तरों तक उसकी व्याप्ति है। आत्म-साधना के इस परम सत्य में ही सामाजिक क्रान्ति के बीज अन्तर्निहित है।

□□

समाज की नींव व्यक्ति है। समाज का आधार सहयोग है। समाज व्यक्ति की सामूहिक इच्छा की अभिव्यक्ति है। समाज के साथ व्यक्ति का सम्बन्ध कुछ करने, कुछ कराने और कुछ अनुमोदित करने में प्रकट होता है। यही महावीर के तीन करण हैं। यदि समाज में शोषण, विषमता और हिंसा हो तो यह स्पष्ट है कि वह व्यक्ति की इच्छा की अभिव्यक्ति है—समूह के स्तर पर। स्तर चाहे समूह का हो, लेकिन इच्छा व्यक्ति की है। लिप्सा व्यक्ति की है, उसका बीज व्यक्ति में है। व्यक्ति शोषण न करे, न कराये, न करने में सहयोगी बने, न उसका अनुमोदन करे, न शोषणशील व्यवस्था के साथ किसी प्रकार का सम्बन्ध कायम रखे तो समाज के सामने मिट जाने या बदल जाने के अलावा कोई विकल्प रहता ही नहीं। यह समाज-क्रान्ति का सबसे सशक्त सूत्र है जिसकी महत्ता गांधीजी समझ सके और उन्होंने असहयोग और अवज्ञा के रूप में इसका सफल प्रयोग किया।

महावीर का स्पष्ट मतव्य है कि अहिंसा धर्म है, हिंसा अधर्म, कि विषमता हिंसा है, शोषण हिंसा है, किसी पर किसी भी प्रकार की बाध्यतामूलक सत्ता हिंसा है। इस हिंसा को स्वयं करना, किसी से कराना, करते हुए किसी के साथ किसी प्रकार का सहयोग रखना, उसको किसी भी प्रकार अनुमोदन देना, उसका अनुशासन, नियम, कानून और सत्ता को मानना—सब हिंसा है, एक जैसी ही, एक जितनी ही। अतः महावीर के वास्तविक अनुयायी का आत्मधर्म स्वयं अहिंसा की साधना करना तथा हिंसा के किसी भी प्रकार पर टिकी व्यवस्था के साथ पूर्ण असहमति (टोटल डिसेण्ट) व्यक्त करना, पूर्णतः उसकी अवज्ञा करना, उससे पूर्णतः असहयोग करना है। पल-भर भी समाज इस स्थिति में अपने को एकदम बदले

बिना कायम नहीं रह सकता। मार्क्स की रक्त-क्रान्ति और वर्ग। सघर्ष की व्यूह-योजना जो सम्पूर्ण कायाकल्प नहीं कर सकती उसका सूत्र महावीर ने स्पष्ट बताया है। यद्यपि उसका मूल घरातल आत्मिक है, लेकिन निष्पत्तियाँ समाज-परिवर्तनकारी हैं।

मार्क्स इस शताब्दी के सबसे बड़े साम्य-प्रवेता है। उनका करुणाशील हृदय वर्ग-भेद, वैषम्य और शोषण पर आधारित समाज-व्यवस्था का बीभत्स रूप देखकर कराह उठा और उन्होंने वर्ग-सघर्ष द्वारा साम्य-मूलक समाज-व्यवस्था की स्थापना का सूत्र दिया। आज आधा ससार उसे साकार करने में लगा है, लेकिन कर नहीं पा रहा है क्योंकि मूल में ही मार्क्स की कुछ भूल रही है। प्रथम, व्यवस्था पर सारा दोष आरोपित कर वह उसे बदलने का उपाय बताता है, लेकिन व्यवस्था का बीज व्यक्ति का अन्तर्मन है इस बात को वह भूल गया है। दूसरे हिंसा और वर्ग-घृणा स्वयं शोषण तथा विषमता के बीज हैं जिनसे साम्य-मूलक समाज-रचना संभव ही नहीं है। जिस द्वन्द्वात्मक भौतिकवाद पर मार्क्स की क्रान्ति-व्यूह-रचना टिकी है, वह अपने-आप में ही भलो से भरा है।

पच्चीस सौ वर्ष पूर्व महावीर ने अपरिग्रह तथा विसर्जन के सूत्र ससार को दिये थे। महावीर की भावना पर निर्मित समाज में स्वामित्व का सम्पूर्ण विसर्जन अनिवार्य है क्योंकि वे 'सविभाग' को जीवन का आधार मानते हैं और सविभाग का अर्थ ही है समान विभाजन या वितरण। 'दान' में देने वाले और लेने वाले के बीच वर्ग-भेद रहता है लेकिन सविभाग में वर्गहीनता अन्तर्निहित है। महावीर की स्पष्ट घोषणा है कि "असविभागी नह तस्स मोक्खो"—असविभागी के लिए धर्म या मोक्ष का अस्तित्व तक नहीं है। यह सविभाग करना कराना, उसका अनुमोदन करना, अविभागमयी व्यवस्था के साथ पूर्ण असहमति असहकार और अवज्ञा करना, यह है साम्य-मूलक समाज-व्यवस्था की स्थापना के लिए महावीर का क्रान्ति-सूत्र। □□□

‘स्वाध्याय-रूपी चिन्तामणि जिसे मिल जाती है, वह कुबेर के रत्नकोषों को पराजित कर देता है। ज्ञान के क्षेत्र में नवोन्मेष और ज्ञान-विज्ञान की लोच में स्वाध्याय ही प्रबल कारण है।

—मुनि विद्यानन्द

अहिंसा : महावीर और गांधी

यदि मनुष्य को मनुष्य रहना है तो उसे साबित बनना होगा। जैन लोग तो खण्डित प्रतिमा को नमस्कार भी नहीं करते। प्रतिमा खण्डित नहीं चलेगी, तो मनुष्य कैसे खण्डित चलेगा ? और मनुष्य साबित तभी बनेगा जब वह भीतर-बाहर का जीवन सहज बनाये।

—माणकचन्द कटारिया

अहिंसा कोई नारा नहीं है, न ही यह कोई धर्मान्विता (डॉग्मा) है। न अहिंसा परिभाषा की वस्तु है न वह पथ है। उसे न हम वाद कह सकते हैं, न हम उसे महज विचार मान सकते हैं। अहिंसा तो एक जीवन है, मनुष्य के जीवन की एक तर्ज, जो केवल जीकर पहचानी जा सकती है, समझी जा सकती है।

प्रकाश की आप क्या व्याख्या करेंगे ? वर्णन से अधिक वह अनुभव की वस्तु है—उसी तरह अहिंसा मनुष्य के जीवन की एक विशेषता है। उसे जीता है तो वह मनुष्य रहता है, नहीं तो अहिंसा को छोकर समझी मानवता ही डूब सकती है।

अब क्या आप महज खाने-पीने की परिधि के साथ अहिंसा को जोड़ेगे ? क्या आप रहन-सहन के दायरे से इसे बाधेंगे ? मैं मांस नहीं खाता तो क्या अहिंसक हो गया, या निरा शाकाहारी हूँ तो अहिंसक हो गया ? मैं किसी की हत्या नहीं करता, न शिकार खेलता हूँ, न कीट-पतंगों को मारता हूँ—मेरे लिए मांस-मछली-अंडा आदि अस्वाच्छ हैं तो क्या मैंने अहिंसा को बर लिया ?—अब ये ऐसे प्रश्न हैं जिनकी तह में आप जाएं तो महावीर के नजदीक पहुँचेंगे। महावीर पशु-बलि से घबड़ाकर, युद्ध में हो रहे विनाश को देखकर, राज्य-धन-यज्ञ की लोलुपता के कारण मनुष्य के द्वारा मनुष्य का हनन देखकर ससार से भागा और गहरा योता लगा गया। अपने आप में डूब गया। अपने हृदय की अतल गहराई में उतर गया और जो रत्न वह खोजकर लाया वे अमूल्य हैं, अहिंसा को समझने में सहायक हैं, अहिंसा को जीने की कीमिया हैं।

मुझे एक धर्मालु मिले, जो जीवदया के हिमायती है—कबूतर के लिए जुआर और चीटी के बाकियों में आटा डालने का उन्हें अभ्यास हो गया है। प्राणिमात्र

के लिए बहुत दयावान हैं। खान-पान की भ्रष्टता से वे बहुत चिन्तित हैं। उनके लिए अहिंसा याने शुद्ध शाकाहार—खाद्य-अखाद्य का विवेक और जीवदया। मैं उन्हें समझाता रहता हूँ कि इतना तो आज के इस विज्ञान युग में परिस्थिति-विज्ञान (इकॉलॉजी) भी कर देगा। एक पूर्ण मासाहारी के लिए पाँच एकड़ जमीन चाहिये, जबकि एक पूर्ण शाकाहारी के लिए एक एकड़ जमीन ही पर्याप्त है। मनुष्य को अपनी जनसंख्या का समुलन बैठाना हो तो अपने-आप उसे मासाहार छोड़ना होगा। आबादी के मान से इतनी जमीन है नहीं कि मनुष्य मासाहार पर टिका रहे। शायद बहुत ही निकट भविष्य में मनुष्य को अपनी सीमा पहचानकर मासाहार छोड़ ही देना होगा—तब क्या हम सम्पूर्ण मानव-जाति को अहिंसा धर्म मानेंगे? लेकिन इतना सरल माग अहिंसा का है नहीं।

मूल बात दृष्टि की

इसलिए महावीर बाहर की आचारसंहिता में नहीं गया। भीतर में अहिंसा उगगी ना बाहर का आचार-व्यवहार रहन-सहन अहिंसा के अनुकूल बनने ही वाला है। उसकी चिन्ता करनी नहीं पड़गी। महावीर ने मनुष्य को भीतर में पकड़ा। उसने जान लिया कि मनुष्य हारता है तो अपनी ही तृष्णा से हारता है भस्म होता है तो अपने ही क्रोध से भस्म होता है उसे उसका ही द्वेष परास्त करता है अपनी ही वैर भावना में वह उलझता है। बाह्य से तो कुछ है नहीं। वस्तुओं से घिरा मनुष्य भी अलिप्त रह सकता है वस्तु का नहीं छूकर भी वह उसके मोह-जाल में फँस सकता है। महावीर की यह अनुभूति बड़ मार्क की है। उन्होंने कहा है—

अनाचारी वृत्ति का मनुष्य भले ही भृगुचर्म पहने नग्न रहे जग बढ़ाये
सघटिका आड़ अथवा सिर मुड़ा ले—तो भी वह सदाचारी नहीं बन सकता।

मूल बात वृत्ति की है दृष्टि की है। हम भीतर से अपने का देख और उसकी सापेक्षा में इस जगत को समझ। महावीर हमें बाह्य जगत में खींचकर एकदम भीतर ले गये—यह है तुम्हारा नियंत्रण-क्षेत्र। क्रोध को अक्रोध से जीतो वैर से अवैर को पछाड़ो घृणा को प्रेम से पिघलाओ वस्तुओं का मोह सयम के हवाले करो। तृष्णा का मूकाबिला समता करेगी लोभ पर अकुश साधना का रहेगा और इस तरह आत्मा अपने ही तेज-यज में अपने को परखेगी जाचेगी सम्यक मार्ग अपनायेगी।

इसी पराक्रम ने महावीर को महावीर की सजा दी। अपने गले का मुक्ताहार किमी को देकर झगड़ से मुक्त होना सरल है लेकिन गले में पड़ी मोतियों की माला से अपना मन छड़ाना सरल काम नहीं है। इस कठिन मार्ग की साधना महावीर ने की और कामयाबी पायी।

अपरिग्रह

अहिंसा के मार्ग में एक और पराक्रम महावीर ने किया। उन्होंने अपनी खोज में पाया कि अहिंसा की आधार-शिला तो अपरिग्रह है—अपरिग्रह की साधना के बिना अहिंसा टिकेगी नहीं। वस्तुओं से घिरे इस ससार में सहज होना है तो परिग्रह छोड़ना होगा। इससे ही बात नहीं बनेगी कि आप यह तय कर लें कि मैं यह खाऊँगा, यह नहीं खाऊँगा, इतना पहनूँगा, इतना नहीं पहनूँगा, इतना चलूँगा, इतना नहीं चलूँगा। मेरी धन-मर्यादा इतनी है, वस्तु-मर्यादा इतनी है। बात वस्तुओं को छोड़ने की नहीं, वस्तुओं से अलिप्त होने की है। महावीर की साधना इस दिशा में गहरे उतरी और उन्होंने वस्तुओं से अलिप्त होने की सिखावन दी। अहिंसा और अपरिग्रह को उन्होंने एक-दूसरे के लिए अपरिहार्य बना दिया। यह एक ही सिक्का है—इधर से देखो तो अहिंसा है और उधर से देखो तो अपरिग्रह है। वस्तुओं में उतरा-इखा मन अहिंसा के पथ पर लड़खड़ा जाएगा, उन्होंने इसका स्वयं अनुभव लिया। अब यह जो आप उनका दिगम्बर रूप देखने है, वह महज त्याग नहीं है। निर्लिप्त रहने की साधना है। त्याग तो बहुत ऊपर-ऊपर की चीज है। अहिंसा के साधक को वस्तुओं से घिरे रहकर भी निर्लिप्त होने की साधना करनी होगी। और यह केवल साधक का ही रास्ता नहीं है, मनुष्य-मात्र का रास्ता है। मनुष्य के जीवन की तर्ज अहिंसा है तो उसे अलिप्त होने का अभ्यास करना ही होगा।

सम्यक् जीवन

अहिंसा की साधना में महावीर एक और रत्न खोज कर लाये। धर्म-जाति-लिंग-भाषा के नाम से मनुष्य ने जो ये रवैये बना लिये हैं, वे व्यर्थ हैं। मनुष्य मनुष्य है। अब उसकी काया स्त्री की है या पुरुष की, जन्म उसने इस कुल में लिया हो या उस कुल में, वह मूल में मनुष्य ही है। और मनुष्य के नाने अपने आत्म-कल्याण की उच्चतम सीढ़ी पर चढ़ने का उसे पूरा अधिकार है। स्त्री की छाया से डरने वाला सन्यासी-समाज महावीर की इस क्रान्ति से चौंका। कुलीनता की ऊँच-नीच भावना का हिमायती समाज काँपा, लेकिन महावीर अपनी वीरता में नहीं चूके। उनका अहिंसा-धर्म मानव-धर्म के रूप में प्रकट हुआ था। उन्होंने तो मनुष्य के बनाये चौखटों और घेरों से अहिंसा-धर्म को बाहर निकाला था। मनुष्य का धर्म वह है ही नहीं जो उसने पथ, ढाँगा, जाति या कौम के नाम से स्वीकारा है। उन्होंने मनुष्य का असली धर्म मानव-मात्र के हाथ में बसाया। 'आत्मधर्म'-आत्मा को पहचानो, जाति भूलो, कुल भूलो, स्त्री-पुरुष-भेद भूलो। मनुष्य अगर मनुष्य है तो अपनी आत्मा के कारण है।

जैसे हिंसा उसके जीवन की तज नहीं है उसी तरह धर्म-जाति-वर्ग-निसम अहिंसा कठघरे भी मनुष्य के जीवन की तज नहीं हैं। महावीर मानव-धर्म के हिमायती थे। मनुष्य अपना धर्म छोड़कर और कौन-सा धर्म अपनायेगा? उसका धर्म यही है कि वह सम्यक बने। मनुष्य के जीवन की कोई सहिता हो सकती है तो केवल तीन सहिताएँ हैं—सम्यक दशन सम्यक ज्ञान सम्यक चारित्र्य।

‘ही’ और ‘भी’

उन्होंने मनुष्य के हाथ में एक और कसौटी रख दी। मनुष्य जो देखता है सुनता है समझता है और खोजकर लाता है उसके परे भी कुछ है। अपने ही ज्ञान अनभव और अहंकार में डूबा मन ही पर टिक जाता है। समझता है उसने जो देखा-पाया-ज्ञाना वही तो सच्चा है लेकिन इस परिधि के बाहर भी कुछ है जिसे और कोई देख परख सकता है। मनुष्य की बुद्धि को इस भी पर टिकाने में महावीर ने गहरी साधना की। विज्ञान-युग में आइन्स्टीन के इस थ्योरी आफ रिलेटिविटी—सापेक्षवाद को प्रयोगशाला से सिद्ध कर दिखाया है। मनुष्य को महज बनाने में नष्ट बनाने में उसकी बुद्धि को खली रखने में उसे अहंकार से बचाने में और इस व्यापक जगत का सही आकलन करने में यह सापेक्षवाद बड़ महत्त्व का तत्त्व है। □□

इस तरह महावीर अपने यग की नीयकर थे। उन्होंने मनुष्य के जीवन की तज ही बदल दी। उसे वह हिंसा स अहिंसा की ओर ले गये वैर से क्षमा की ओर ले गये घना स प्रेम की ओर ले गये तूष्णा से त्याग की ओर ले गये। तीर-तलवार को बजाय मनुष्य का आत्म विश्वास अपने ही आत्मबल पर टिका। ईसा मसीह को यह कहन की हिम्मत हुई कि—यदि तुम्हारे एक गाल पर कोई धप्पड़ मारे ना उसका सामने अपना दूसरा गाल कर दो। मनुष्य के आरोहण में यह महत्त्वपूर्ण ऊँचाई थी। मीरा हँसकर या सकी कि—जहर का प्याला रानाजी न भजा मीरा पी पी हासी ने। त्याग बलिदान सहिष्णुता और क्षमा के उपकरण मनुष्य के हाथ लग और उसे अपने अनुभव स यह समझ में आया कि ये उपकरण घातक उपकरणों के मकाबिल अधिक कारगर हैं। सारा पशुबल आत्मोत्सग के सामने फीका पड़ जाता है।

उलझन

यो महावीर ने मनुष्य को आत्म विश्वास दिया आत्म-बल दिया सम्यक दृष्टि दी और अपने ही भीतर बसे शत्रुओं से लोहा लेने की कीमिया मनुष्य के हाथ में रख दी। यह एक ऐसी साधना थी जिस पर अहिंसा धर्म का हर राही चल सकता था। मनुष्य ने चलना शुरू किया। युगो-युगो तक चलता रहा और आज भी इसे निजी जीवन का आरोहण मानकर वह चल रहा है। एक से एक ऊँचे साधक आपको समाज में दीखेंगे—सब कुछ छाड़ देने वाले आत्मलीन महातपस्वी। व अपने आपमें

रममान रहे हैं—बाहर से जैसे उन्हें कुछ छू ही नहीं रहा है। उनके चारों ओर समाज हिंसा की ज्वाला में धू-धू जल रहा है। और वे सहज हैं, निश्चल हैं। बम गिर रहे हैं और बस्तियाँ नष्ट हो रही हैं—पर साधक अपनी साधना में लीन हैं। उन्हें मनुष्य की तर्ज को बदलनेवाली हिंसाओं से कोई मतलब नहीं। वे अपने खेमे में भीतर हैं और वहाँ की छोटी-छोटी हिंसाओं पर नियंत्रण पाने में लगे हुए हैं।

दूसरी ओर, जैसे साधक को बाहर का जीवन नहीं छू रहा, वैसे ही समाज को साधक की साधना नहीं छू पा रही है। समाज उसे महात्मा, महामानव, महा-पुरुष और तपोपूत की सजा देकर चरण छू लेता है और अपने हिंसक जीवन के मार्ग पर अबूझ दौड़ रहा है। राम कृष्ण, बुद्ध, ईसा, महावीर, मुहम्मद—जैसे महाप्रभु आये, और साधुमना लोगों की लम्बी जमात हमारे बीच आयी रही हमें उपदेश देती रही। सिखावन दे गयी और खुद उन पर चलकर अहिंसा का पाठ पढ़ा गयी थी कि मनुष्य के जीवन की यही तर्ज है—इसे खोकर वह मनुष्य नहीं रहेगा लेकिन दुर्भाग्य कि मनुष्य ने अपने जीवन की दो समानान्तर पद्धतियाँ बना लीं। भीतर से वह अहिंसा का पथिक है और बाहर समाज में वह वस्तु-धन-सत्ता पशुबल और अहंकार पर आधारित है।

गांधी ने इस उलझन को समझा। कोई तुम्हारे एक माल पर तमाचा लगाये तो नम्र होकर दूसरा गान उसकी ओर कर देने से तुम्हारा अहंकार तो गलेगा, लेकिन महज इस व्यक्तिगत माघना से समाज नहीं बदलेगा। समाज को अहिंसा की ओर ले जाना हो तो दिन-रात समाज में चलनेवाले शोषण अपमान जहालत और सत्ता की अन्ध्राधुन्धी से लोहा लेना होगा। अन्याय का सामना करना होगा। तब तक सामाजिक या राजनैतिक अन्याय के प्रतिकार का एक ही माघ दुनिया ने जाना था—बल और बल-प्रयोग। विधि-विधान दण्ड जेल, फौज युद्ध और न्यायालय भी इसी विचार को पोषण देनेवाले उपकरण हैं। हजारों सालों में मनुष्य ने बल की सत्ता का खुलकर प्रयोग किया है। मनुष्य मनुष्य का बदी रहा है बल के सामने पगु है, सत्ता ने उसे भयभीत बनाया है वस्तुओं ने उसे तृष्णा दी है और वह अपने आप में ही विभाजित हो गया है। ए ब्रोकन मैन—एक टूटा हुआ मनुष्य। उसने अपने आत्ममार्ग के लिए मदिरा की रचना की है मसजिद और गिरजाघरों का निर्माण किया है। वह घंटों पूजा-पाठ कर लेता है कीर्तन-भक्ति में रमा रहता है। उपवास-व्रत में लग जाता है। भूत दया की बात करता है। पशु-पक्षियों के लिए भोजन जुटाता है। लाचार मनुष्यों की सेवा के लिए उसने सामाजिक सस्थान खोले हैं। वह सेवक है, भक्त है, पुजारी है, उपासक है, बिनम्रता ओढ़े हुए है, छोटे-छोटे त्याग साधता है, दयालु है, करुणा पालता है और प्रेम सजोता है। पर यह सब उसका व्यक्तिगत संसार है—आत्मसंतोष के महज उपकरण। वहाँ वह धर्मालु है, धर्मभीरु है।

लेकिन जब वह समाज जीवन में प्रवेश करता है—और उसका अधिकांश समय समाज-जीवन में ही व्यतीत होता है तब वह व्यापारी है राजनीतिक है सत्ताधीश है धनपति है शोषक है स्वार्थी है अहकारी है उसकी सारी बुद्धि सारी युक्ति अधिकाधिक पाने और स्वायत्त-साधना में लगती है। परिणाम यह है कि मनुष्यों में एक हायरआरकी—श्रणिबद्धता खड़ी हो गयी है। आप बहुत मज मजे में दीन हीन कगल निवसन और निराहार मनुष्य को नीचे की सीढ़ी पर देख सकते हैं—बिल्कुल दिगम्बर—त्याग के कारण नहीं लाचारी के कारण। और उच्चतम सीढ़ी पर वैभव में लिपटे हुए समृद्ध मनुष्य को देख सकते हैं जो अपने ही ऐश्वर्य और मद में मदहोश है। मनुष्य की इस हायरआरकी ने मनुष्य को प्रायः समाप्त ही कर दिया है।

गांधी ने अच्छी तरह पहचाना कि मनुष्य की ये दो समानान्तर रेखाएँ इसे मनुष्य रहने ही नहीं देंगी। ऐसे में उसकी निजी नम्रता और भक्ति त्याग और समय भी उसे अहकारी ही बनायेगा। इसलिए उसने मनुष्य को इस खडित जीवन से बचाने की साधना की मनुष्य को मनुष्य रहना है तो उसे साबित बनना होगा। जैन लोग तो खडित प्रतिमा को नमस्कार भी नहीं करते। प्रतिमा खडित नहीं चलेगी तो मनुष्य कैसे खडित चलेगा? और मनुष्य साबित तभी बनेगा जब वह भीतर-बाहर का जीवन सहज बनाये। अहिंसा की साधना में यह एक धीर गम्भीर कठिन और लम्बा आरोहण है। उतना सरन नहीं जितना व्यक्तिगत साधना का मार्ग है। एकला चला र की भावना गन्देब टगार को बल दे मकी नोआखानी में गांधी अकला हो शक्ति यात्रा पर चल पड़ा था परंतु समाज जीवन यदि पशु बल में घिरा हुआ है और उसी पर आधारित है तो मनुष्य कितना ही मंदिर मस्जिद की आराधना में लगा रहे और ध्यान धारणा करता रहे अपन आपको साबित नहीं रख सकेगा। रख पाया ही नहीं—इसीलिए ता वह टटकर दो समानान्तर रेखाओं पर दौड़ रहा है।

गांधी का विस्फोट

इस दृष्टि से देख ता महावीर के बाद तम्रभग ढाई हजार साल का अंतर पर एक दूसरा विस्फोट गांधी ने अहिंसा क क्षेत्र में किया। उसने समाज जीवन को बदलने का बीड़ा उठाया। गुलामी से मुक्ति शोषण से मुक्ति भय से मुक्ति। रग हुआ मनुष्य कौन-सा धर्म साधना कर सकता है? कार्यर की अहिंसा अहिंसा नहीं है। समार गांधीजी की इस साधना का प्रथमदर्शी है। निश्चये लोग न सहज अपने आत्मबल न साम्राज्य का अडा अकाया है उसकी तापा क मह मांड है। बहके हुए इमाना क सामन वह महा मा अपना सीना तान अडा रहा। 'तामो क मन बदले। उसने आग उगलनी ज्वालामुखी धरती पर प्रेम के बीज बोये उगाये।

मनुष्य को सत्ताधीश का और मनुष्य क समुदाय को जीतन में उमने शरीर बल का आधार लिया ही नहीं। मरा कण्ट महिष्णता आपके दिल को पिघलायेगी, मेरा त्याग आपके लालच को रोकेंगा मरा समय आपकी अफलातूनी पर बर्दश लायेगा। आप बहक रहे हैं मैं मर मिटूंगा। मैं आपकी हिंसा का रास्ता रोकेंगा और आपको अहिंसा की ओर माडगा—बदूक से नहीं स्वयं मर मिट कर। बात खूद के अहिंसक होने या अहिंसा धर्म पर चलने से नहीं बनेगी वह तब बनेगी जबकि

मैं आपकी हिंसा को रोकने के लिए उत्सर्ग हो जाऊँ। महावीर ने तप सिखाया अपने आत्म धर्म के लिए, गांधी ने मरना सिखाया समाज को अहिंसक बनाने के लिए। दोनों कठिन मार्ग हैं—जी-तोड़ भ्रम-साधना के मार्ग हैं। महावीर और गांधी—दोनों यह कर गये। मनुष्य को सिखा गये। गांधी ने 'सत्याग्रह' का एक नया उपकरण मनुष्य के हाथ में थमाया। एटम बम जहाँ फैल होता है, वहाँ सत्याग्रह पर आधारित जीवन-बलिदान सफल होता है। मनुष्य की अस्था निजी जीवन में 'हिंसा' पर से डिग चुकी थी, गांधी के कारण समाज-जीवन की 'हिंसा' पर से भी डिग चुकी है। समाज-जीवन में प्रेम, सहयोग, समझाव, मित्रता और सहिष्णुता का आधार मनुष्य ले रहा है। दिशा मूड गयी है। यो लगातार डेर-के-डे़र शस्त्र बन-रहे हैं, संहारक शस्त्र बन रहे हैं, फीजे बढ रही हैं, भय छा रहा है तथा दुनिया बिनाश की कगार पर खड़ी है, पर भीतर से मनुष्य का दिल सहयोग और सहिष्णुता की बात कर रहा है। शस्त्र अब उसकी लाचारी है, आधार नहीं।

जैसे व्यक्तिगत जीवन में तृष्णा मनुष्य की लाचारी है आकांक्षा नहीं, क्रोध-वैर बेकाबू हैं, पर चाहना नहीं। लोभ और स्वार्थ उसके क्षणिक साथी है, स्थायी मित्र नहीं। उसी तरह सामूहिक जीवन में हिंसक औजार, संहारक शस्त्र, बल-प्रयोग एकत्र राज्य-प्रणाली फासिज्म आतंकवाद मनुष्य की पद्धति नहीं हैं वह उस वृक्षोपन है। इस बुनियादी बात को गले उतारने में गांधी कामयाब रहा है।

महावीर ने मनुष्य के भीतर अहिंसा का बीज बोया तो गांधी ने उसकी शीतल छाया समाज-जीवन पर फैलायी। यह सभव ही नहीं है कि मनुष्य अहिंसा-धर्म की जय-जय बोले और रहन-सहन, खान-पान का शोधन करता रहे और समझता रहे कि वह अहिंसा-धर्मी हो गया। अपने भीतर की जीवन-तर्ज उसे समाज-जीवन में उतारनी होगी तभी अहिंसा की साधना में वह सफल हो सकेगा। यो हम देखें तो पायेंगे कि महावीर और गांधी एक ही मिक्के की दो बाजूएँ हैं। महावीर ने आत्म-बोध दिया और गांधी ने समाज-बोध। बात बनेगी ही नहीं जब तक आत्म-बोध और समाज-बोध एक ही दिशा के राही नहीं होंगे। महावीर के अनुयायियों पर एक बड़ी जिम्मेवारी गांधी ने डाली है। महावीर के अनुयायी अच्छे मनुष्य हैं—जीव-दया पालते हैं, करुणा और प्रेम के उपासक हैं सयमी हैं, व्रती हैं, त्याग की साधना करते हैं, धर्मात्मा हैं—इतना करते हुए भी खडित मनुष्य है।

अपनी व्यक्तिगत परिधि से बाहर समाज-जीवन में आते ही वे टूट जाते हैं। वहाँ उनकी सारी जीव-दया समाप्त है, सारा सयम बह जाता है, त्याग का स्थान सग्रह ले लेता है, स्वार्थ-तृष्णा-सत्ता उन पर हावी हो जाती है और तब अहिंसा महज एक चिकित्सी-‘लेबल’—रह जाती है। अहिंसा तो एक साबित मनुष्य के जीवन की तर्ज है—उसके भीतर के, बाहर के जीवन की। महावीर और गांधी को जोड़ दे तो यह बाहर-भीतर की विरोधी तर्ज समाप्त होगी और मनुष्य अहिंसा का सच्चा पथिक बन सकेगा। □□

अपरिग्रह के प्रचेता भगवान महावीर

अन्त मानस का परिवर्तन साध्य-साधन की एकरूपता एवं अहिंसा तथा प्रेम का मार्ग आज तक सामूहिक क्रान्ति के लिए अपनाया ही नहीं गया अन्यथा इतिहास का एक नया अध्याय ही खुल जाता ।

□ मुनि रूपचन्द्र

अपरिग्रहके दो पक्ष हैं आत्मगत और समाजगत । आत्मगत पक्ष का सम्बन्ध अध्यात्म की साधना से है । अध्यात्म-साधक का मन जितना बाध्य वस्तुओं के प्रति ममत्व से मुक्त होगा उतना ही अन्तर्मुख होकर साधना को शक्ति-संयुक्त करेगा । इस आधार भूमि पर अपरिग्रह वस्तुओं का नहीं उनके प्रति ममत्व का विमर्जन है । वस्तुओं का अभाव हो या अतिभाव मन निर्लिप्त हो यह अध्यात्म साधक के लिए अनिवार्य शत है । सभी भूमिका पर महावीर अपरिग्रह को प्रतिपादित करते हैं ।

लेकिन ममत्व का अभाव अतिभाव और अभाव वस्तु जगत की दोना स्थितियों का जो समाज के लिए घातक है निवारण करता है स्वामित्व का संबंध तोष कर ममत्व पर आधारित सामाजिक अघतंत्र का पुनर्निर्माण करना है और अगर वह ऐसा नहीं करता तो यह मानना चाहिये कि मन के धरातल पर ममत्व शेष है—आत्मगत भूमिका पर अपरिग्रह नहीं सधा = ।

महावीर का महाभिनिष्क्रमण महापरिग्रह ग्रन्थ मामती मन्त्रों में जीने वाली हिंसक व शोषक समाज व्यवस्था के ऊपर एक कगरी चोट था विलास और अव्यय शोषण और उत्पीड़न विषमता और अहंता वगैरह और जातिभेद के जलावत में कैसे समग्र सामाजिक तंत्र को अकस्मोग्ने वाला एक कदम था । जिसकी जीवन्त प्रेरणा लेकर भारतीय समाज अगर अपने को अपरिग्रह और अहिंसा की पीठिका पर पुनर्गठित करता तो मानवता के इतिहास का एक स्वर्णिम पृष्ठ बना यास ही लिखा जा सकता लेकिन पता नहीं इस 'नेकिन' का अन्त हम कभी कर पायेंगे या निकट भविष्य में यही हमारा अन्त कर डालेगा ।

महावीर ने साधना के दो मार्ग सामने रखे—एक महाव्रत, जो सम्पूर्ण व अना-
गार है अर्थात् जिसमें कोई विकल्प या छूट है ही नहीं। आत्मगत भूमिका पर यह
पूर्ण निर्ममत्व है तथा शोकजीवन की भूमिका पर स्वाभित्व का सम्पूर्ण विसर्जन, सर्वस्व
का अनाबाध परित्याग। साधु का जीवन इस भूमिका पर नित्य संस्थित है।

लेकिन उनके लिए जो अभी इस भूमिका से बहुत दूर हैं, महावीर ने साधना
का एक ऐसा स्तर भी सामने रखा जो सागार है—जिसमें छूट है, विकल्प है और
जिसको सामाजिक जीवन में प्रतिष्ठित किया जा सकता है। महावीर की कल्पना
का 'श्रमणोपासक' या 'आचक' पूर्णतः अपरिग्रही नहीं हो सकता, लेकिन अणुव्रत
के स्तर पर परिग्रह का निरन्तर नियमन करते हुए वह आत्म-साधना की ओर
अपने जीवन का क्षेत्र-विस्तार करता जाता है। आचक के तीन मनोरथों में सबसे
पहला यह है कि वह अल्प और बहु परिग्रह का विसर्जन करते हुए पूर्ण अपरिग्रह
की भूमिका पर आरुढ़ हो जाए जो साधना का प्रवेश-द्वार है।

अपरिग्रह अणुव्रत के अन्तर्गत आत्मगत और वस्तुगत दोनों ही भूमिकाओं पर
परिग्रह का सीमाधिकारण तथा विसर्जन है। दोनों भूमिकाएँ परस्पर अविनाभाव
एकत्व में आबद्ध हैं।

अपरिग्रह की अणुव्रत-स्तरीय साधना के दो पक्ष हैं—आय की साधन-वृद्धि तथा
उपलब्ध आय का सीमाधिकरण एवं विसर्जन। प्रथम के अन्तर्गत शोषण, अप्रामाणिकता
आदि गलत साधनों से उपार्जन का निषेध है जो उद्योग-व्यापार की नैतिक कसौटी निर्धारित
कर देते हैं। देश एवं दिशा-परिमाण-व्रत के अन्तर्गत क्षेत्रीय स्वावलम्बन लघु एवं
कुटीर उद्योगों का विकास तथा बहुत लोगों का कार्य-नियोजन निष्पन्न होता है जो
भारत-जैसे देश के लिए सहज ही बहुत लाभदायक सिद्ध हो सकता है। इसके अलावा
अनेक उद्योग ऐम है जिनका सवया त्याग आवश्यक है—जैसे वे कार्य जिनमें बहुपरिमाण
में जीवों का शोषण पीड़न एवं हनन होता है तथा मानव का शोषण तथा वैधर्म्य
बेकारी तथा मुखमरी निष्पन्न होते हैं? आज के सदम में बड़े कल-कारखाने इनके
अन्तर्गत आते हैं, और इसमें कोई सदेह नहीं कि वे देश में वर्ग-भेद, विषमता, शोषण
एवं सचयों के निमित्त बने हैं। आज राष्ट्रीय स्तर पर नेतागण लघु व कुटीर उद्योगों के
विस्तार तथा क्षेत्रीय कार्य-नियोजन की महत्ता स्वीकार कर रहे हैं।

प्राप्त आय का उपयोग भी अपरिग्रह अणुव्रत के अन्तर्गत सीमित हो जाता है,
उपभोग-परिभोग-परिमाण-व्रत के अन्तर्गत आय का अत्यल्प भाग आवश्यक उपयोग में
नियोजित होता है, शेष विसर्जित हो जाता है।

आचक-प्रतिक्रमण के अंतो एवं अतिचारों के सदम में अपरिग्रह का जो
विवेचन उपलब्ध है वह एक जैन गृहस्थ के लिए अनिवार्य है। अगर वास्तव में
उसे अंगीकार किया जाता एक पूरे धार्मिक समाज द्वारा, तो भारतीय सामाजिक-
आर्थिक जीवन में अध्यात्म की तेजस्विता का प्रखर प्रकाशन होता, एक अभूतपूर्व

धर्म-क्रान्ति पूरे राष्ट्र का कायापलट कर देती, लेकिन—इस 'लेकिन' के हजारों उत्तर हैं—लेकिन उन सबको मिलाकर एक भी सही उत्तर बन नहीं पाता क्योंकि उसकी बुनियाद ही आत्म-प्रवचना और लोक-प्रवचना है।

सामाजिक स्तर पर समता की स्थापना तभी हो सकती है जब लोकमानस में उसका अवतरण हो और लोकमानस में यह तभी हो सकता है जबकि व्यक्ति-चेतना उसमें संपूर्णतः अनुप्राणित हो जाए। आज एक मानसिक क्रान्ति की अपेक्षा है, उसके अभाव हजारों में रक्त-क्रान्तियाँ होने पर भी शोषण तथा विषमता को समाप्त नहीं किया जा सकता। फ्रांस की राज्यक्रान्ति स्वतन्त्रता, समानता और बन्धुत्व के लक्ष्य को लेकर हुई थी लेकिन उसकी अन्तिम परिणति नेपोलियन के साम्राज्यवादी एकतन्त्र में हुई जिसे हटाकर राजसत्ता पुनः स्थापित हो गयी। इंग्लैंड की पत्रिका 'टाइम्स एण्ड टाइड' के अनुसार साम्यवादी देशों में अब तक दस करोड़ मानवों का रक्त बहाया जा चुका है, लेकिन समानता के नाम पर बुनियादी मानवीय स्वतन्त्रताओं का हनन भी हुआ, व्यक्ति के सारे अधिकार समाप्त कर दिये गये तथा एक नये वर्ग ने, जिसके हाथ में राजनीतिक और आर्थिक दोनों सत्ताएँ थी, कोटि-कोटि जनो को दासता की जजीरो में जकड़ कर पूँजीवादी व्यवस्था से भी अधिक भयानक शोषण और उत्पीड़न का शिकार बनाकर रख दिया। मार्क्स ने जिस साम्यमूलक समाज का आदर्श रखा था उसमें राज्य, सरकार, न्यायालय, कानून आदि की आवश्यकता ही नहीं हो सकती, व्यक्ति को अबाध स्वतन्त्रता तथा समाज को वर्गहीन साम्य मिलता, लेकिन आज जो व्यवस्था कायम है वह व्यक्ति को कायर, कमजोर, दास-वृत्ति का शिकार, शोषित, पीड़ित एवं प्रताड़ित बना रही है। बोरोस पास्तरनाक, अलेक्जेंडर सोल्जनिस्किन, मिलोवन जिनासू, कुजनेत्सोव के साथ जो हुआ इतिहास उसका साक्षी है।

कुछ साम्यवादी देशों को राष्ट्रीय स्तर पर जो यत्किंचित् सफलता मिली है उसका एक हेतु वहाँ जनमध्या के दबाव का अभाव है। चीन जैसे देश में, जहाँ जनसंख्या का दबाव अत्यधिक है, साम्यवादी व्यवस्था दरिद्रता, अज्ञान एवं शोषण को मिटाने में कितनी सफल हो पायी है, इसे विश्व के इतिहासज्ञ, राजनीतिज्ञ तथा अर्थशास्त्री जानते हैं।

इसका मूल कारण यही था कि मार्क्स ने वैषम्य का आगोपण व्यवस्था पर किया जबकि उसका बीज व्यक्ति के अन्तःकरण में है, जिसके साधनों को विहित माना जबकि हिंसा में शोषण अन्तर्निहित है, वर्ग-घृणा व वर्ग-संघर्ष का रास्ता अपनाया जबकि विषमता का बीज इसी में छुपा है। महावीर और बुद्ध, क्राइस्ट तथा कन्फ्यूसियस का मार्ग दूसरा है। अन्तःमानस का परिवर्तन, साध्य-साधन की एकरूपता एवं अहिंसा तथा प्रेम का मार्ग आज तक सामूहिक क्रान्ति के लिए अपनाया ही नहीं गया, अन्यथा इतिहास का एक नया ही अध्याय खुल जाता।



वर्तमान में भगवान महावीर के तत्त्व-चिन्तन की सार्थकता

महावीर ने जनतन्त्र से कई कदम आगे प्राणतन्त्र की विचारधारा को विकसित किया। जनतन्त्र में मानव-हित को ध्यान में रखकर अन्य प्राणियों के वध को छूट है, किन्तु महावीर के शासन में मानव और मानवोत्तर प्राणियों में कोई अन्तर नहीं।

—डा. नरेन्द्र भानावत

वर्तमान भगवान् महावीर विराट् व्यक्तित्व के धनी थे। वे क्रांति के रूप में उत्पन्न हुए थे। उनमें शक्ति-शील-सौन्दर्य का अद्भुत प्रकाश था। उनकी दृष्टि बड़ी पैनी थी। यद्यपि वे राजकुमार थे, समस्त राजसी ऐश्वर्य उनके चरणों में लौटते थे तथापि पीडित मानवता और दलित-शोषित जन-जीवन से उन्हें सहानुभूति थी। समाज में व्याप्त अर्थ-जनित विषमता और मन में उद्भूत काम-जन्य वासनाओं के दुर्दमनीय नाग को अहिंसा, सयम और तप के गारुडी सस्पर्श से कील कर वे समता, सद्भाव और स्नेह की धारा अजस्र रूप में प्रवाहित करना चाहते थे। इस महान् उत्तरदायित्व को, जीवन के इस लोकसंग्रही लक्ष्य को उन्होंने पूर्ण निष्ठा और सजगता के साथ सम्पादित किया।

महावीर का जीवन-दर्शन और उनका तत्त्व-चिन्तन इतना अधिक वैज्ञानिक और सार्वकालिक लगता है कि वह आज की हमारी जटिल समस्याओं के समाधान के लिए भी पर्याप्त है। आज की प्रमुख समस्या है सामाजिक-आर्थिक विषमता को दूर करने की। इसके लिए मार्क्स ने वर्ग-संघर्ष को हनन के रूप में रखा। शोषक और शोषित के अनवरत परस्परिक संघर्ष को अनिवार्य माना और जीवन की अन्तस्-भाव-चेतना को नकार कर केवल भौतिक जड़ता को ही सृष्टि का आधार माना। इसका जो दुष्परिणाम हुआ वह हमारे सामने है। हमें गति तो मिल गयी, पर विनाश नहीं, शक्ति तो मिल गयी, पर विवेक नहीं, सामाजिक वैषम्य तो सतही रूप से कम होता हुआ नजर आया, पर व्यक्ति-व्यक्ति के बीच अनात्मीयता का फासला बढ़ता गया। वैज्ञानिक अविष्कारों ने राष्ट्रो की दूरी तो कम की पर मानसिक

दूरी बढ़ा दी। व्यक्ति के जीवन में धार्मिकता-रहित नैतिकता और आचरण-रहित विचारशीलता पनपने लगी। वर्तमान युग का यही सबसे बड़ा अन्तर्विरोध और सांस्कृतिक संकट है। भगवान् महावीर की विचारधारा को ठीक तरह से हृदय-गम करने पर समाजवादी लक्ष्य की प्राप्ति भी संभव है और बढ़ते हुए इस सांस्कृतिक संकट से मुक्ति भी।

महावीर ने अपने राजसी जीवन में और उसके चारों ओर जो अनन्त वैभव की रंगीनी देखी, उससे यह अनुभव किया कि आवश्यकता से अधिक संग्रह करना पाप है, सामाजिक अपराध है, आत्मा को छलना है। आनन्द का रास्ता है अपनी इच्छाओं को कम करना, आवश्यकता से अधिक संग्रह न करना, क्योंकि हमारे पास जो अनावश्यक संग्रह है, उसकी उपयोगिता कहीं ओर है। कहीं ऐसा प्राप्ति-वर्ग है जो उस सामग्री से बचित है, जो उसके अभाव में सतप्त है आकुल है, अतः हमें उस अनावश्यक सामग्री को सगृहीत कर रखना उचित नहीं। यह अपने प्रति ही नहीं समाज के प्रति छलना है, धोखा है अपराध है, इस विचार को अपरिग्रह-दर्शन कहा गया, जिसका मूल मन्तव्य है—किसी के प्रति ममत्व-भाव न रखना। वस्तु के प्रति भी नहीं व्यक्ति के प्रति भी नहीं स्वयं अपने प्रति भी नहीं। वस्तु के प्रति ममता न होने पर हम अनावश्यक सामग्री का तो सचय करेंगे ही नहीं, आवश्यक सामग्री को भी दूसरों के लिए विसर्जित करेंगे। आज के संकट-काल में जो संग्रह-वृत्ति (होर्डिंग टेन्डेंस) और तज्जनित व्यावसायिक लाभ-वृत्ति पनपी है, उससे मुक्त हम तब तक नहीं हो सकते जब तक कि अपरिग्रह-दर्शन के इस पहलू को हम आत्मसात न कर लें।

व्यक्ति के प्रति भी ममता न हो इसका दार्शनिक पहलू इतना ही है कि व्यक्ति अपने स्वजनो तक ही न साधे, परिवार के सदस्यों के हितों की ही रक्षा न करे वरन् उनका दृष्टिकोण समस्त मानवता के हित की ओर अग्रसर हो। आज प्रशामन और अन्य क्षेत्रों में जो अनैतिकता व्यवहृत है उसके मूल में 'अपना' के प्रति ममता का भाव ही विशेष रूप से प्रेरक कारण है। इसका अर्थ यह नहीं कि व्यक्ति पारिवारिक दायित्व से मुक्त हो जाए। इसका ध्वनित अर्थ केवल इतना ही है कि व्यक्ति 'स्व' के दायरे से निकलकर 'पर' तक पहुँचे। स्वार्थ की सकीर्ण सीमा का लाँघ कर परार्थ के विस्तृत क्षेत्र में आवे। सन्तो के जीवन की यही साधना है। महापुरुष इसी जीवन-पद्धति पर आगे बढ़ते हैं। क्या महावीर क्या बुद्ध सभी इस व्यामोह से परे हटकर आत्मजयी बने। जो जिस अनुपात में इस अनासक्त भाव को आत्ममात कर सक्ता है वह उसी अनुपात में लोक-सम्मान का अधिकारी होता है। आज के तथाकथित नेताओं के व्यक्तित्व का विश्लेषण इस कमीटी पर किया जा सकता है। नेताओं के सम्बन्ध में आज जो दृष्टि बदली

है और उस शब्द के अर्थ का जो अपकर्ष हुआ है उसके पीछे यही लोक-दृष्टि सक्रिय है।

‘अपने प्रति भी ममता न हो’—यह अपरिग्रह-दर्शन का चरम लक्ष्य है। श्रमण-संस्कृति में इसीलिए शारीरिक कष्ट-सहन को एक ओर अधिक महत्त्व दिया है तो दूसरी ओर इस पाषाण देह-विसर्जन (सल्लेखना) का विधान किया गया है। वैदिक संस्कृति में जो समाधि-अवस्था, या सतमत में जो सहजावस्था है, वह इसी कोटि की है। इस अवस्था में व्यक्ति ‘स्व’ से आगे बढ़कर इतना अधिक सूक्ष्म हो जाता है कि वह कुछ भी नहीं रह जाता। मोक्ष-साधना की यही चरम परिणति है।

संक्षेप में महावीर की इस विचारधारा का अर्थ है कि हम अपने जीवन को इतना संयमित और तपोमय बनायें कि दूसरों का लेशमात्र भी शोषण न हो, साथ ही स्वयं में हम इतनी शक्ति, पुरुषार्थ और क्षमता भी अर्जित कर लें कि दूसरा हमारा शोषण न कर सके।

प्रश्न है ऐसे जीवन को कैसे जीया जाए? जीवन में शील और शक्ति का यह सगम कैसे हो? इसके लिए महावीर ने ‘जीवन-व्रत-साधना’ का प्राक्य प्रस्तुत किया। साधना-जीवन को दो वर्गों में बाँटते हुए उन्होंने बारह व्रत बतलाये। प्रथम वर्ग, जो पूर्णतया इन व्रतों की साधना करता है, वह श्रमण है, मुनि है, सत है, और दूसरा वर्ग, जो अंशतः इन व्रतों को अपनाता है, वह श्रावक है, गृहस्थ है, ससारी है।

इन बारह व्रतों की तीन श्रेणियाँ हैं पाँच अणुव्रत, तीन गुणव्रत और चार शिखाव्रत। अणुव्रतों में श्रावक स्थूल हिंसा, झूठ, चोरी, अन्नह्यचर्य और अपरिग्रह का त्याग करता है। व्यक्ति तथा समाज के जीवन-यापन के लिए वह आवश्यक सूक्ष्म हिंसा का त्याग नहीं करता। जबकि श्रमण इसका भी त्याग करता है, पर उसे भी यथाशक्ति सीमित करने का प्रयत्न करता है। इन व्रतों में समाजवादी समाज-रचना के सभी आवश्यक तत्त्व विद्यमान हैं।

प्रथम अणुव्रत में निरपराध प्राणी को मारना निषिद्ध है किन्तु अपराधी को दण्ड देने की छूट है। दूसरे अणुव्रत में धन, सम्पत्ति, परिवार आदि के विषय में दूसरे को धोखा देने के लिए असत्य बोलना निषिद्ध है। तीसरे व्रत में व्यवहार-शुद्धि पर बल दिया गया है। व्यापार करते समय अच्छी वस्तु दिखाकर घटिया दे देना, दूध में पानी आदि मिला देना, झूठा नाप, तोल तथा राज-व्यवस्था के विरुद्ध आचरण करना निषिद्ध है। इस व्रत में चोरी करना तो वर्जित है ही किन्तु चोर को किसी प्रकार की सहायता देना या चुराखी हुई वस्तु को खरीदना भी

वर्जित है। चौथा व्रत स्वदार-सन्तोष है जो एक और काम-भावना पर नियमन है तो दूसरी ओर पारिवारिक सगठन का अनिवार्य तत्त्व है। पाँचवे अणुव्रत मे श्रावक स्वेच्छापूर्वक धन-सम्पत्ति, नौकर-चाकर आदि की मर्यादा करता है।

तीन गुणव्रतों मे प्रवृत्ति के क्षेत्र को सीमित करने पर बल दिया गया है। शोषण की हिसात्मक प्रवृत्तियों के क्षेत्र को मर्यादित एवं उत्तरोत्तर सकुचित करते जाना ही इन गुणव्रतों का उद्देश्य है। छठा व्रत इसी का विधान करता है। सातवें व्रत मे योग्य वस्तुओं के उपभोग को सीमित करने का आदेश है। आठवें मे अनर्थदण्ड अर्थात् निरर्थक प्रवृत्तियों को रोकने का विधान है।

चार शिक्षाव्रतों मे आत्मा के परिष्कार के लिए कुछ अनुष्ठानों का विधान है। नवाँ सामाजिक व्रत समता की आराधना पर दसवाँ समय पर ग्यारहवाँ तपस्या पर और बारहवाँ सुपात्रदान पर बल देता है।

इन बारह व्रतों की साधना के अलावा श्रावक के लिए पन्द्रह कर्मादान भी वर्जित है अर्थात् उम्र ऐसे व्यापार नहीं करन चाहिये जिनमे हिंसा की मात्रा अधिक हो या जो समाज विरोधी तत्त्वों का पोषण करने हो। उदाहरणतः चोगा डाकुओं या वैश्याओं को नियन्त्रित कर उन्हें अपना आय का साधन नहीं बनाना चाहिये।

इस व्रत विधान को देखकर यह निश्चित रूप से कहा जा सकता है कि महावीर ने एक नवीन और आदर्श समाज रचना का मार्ग प्रस्तुत किया जिसका आधार तो आध्यात्मिक जीवन जीना है पर जो मार्क्स के समाजवादी लक्ष्य से भिन्न नहीं है।

ईश्वर के सम्बन्ध में जो जैन विचारधारा है वह भी आज की जनतन्त्रात्मक और आत्मस्वातन्त्र्य की विचारधारा के अनुकूल है। महावीर के समय का समाज बहुदेवोपासना और व्यर्थ के कर्मकाण्ड से बंधा हुआ था। उसके जीवन और भाग्य को नियन्त्रित करती थी बौद्ध परोक्ष अलौकिक सत्ता। महावीर ने ईश्वर के इस संचालक-रूप का तीव्रता के साथ खण्डन कर इस बात पर जोर दिया कि व्यक्ति स्वयं अपने भाग्य का निर्माता है। उसके जीवन को नियन्त्रित करते हैं उसके द्वारा किये गये कार्य। इसे उन्होंने कर्म कह कर पुकारा। वह स्वयं कृत कर्मों के द्वारा ही अच्छे या बुरे फल भोगता है। इस विचार ने नैराश्यपूर्ण अमहाय जीवन में आशा आस्था और पुरुषार्थ का आलोक बिखरा और व्यक्ति स्वयं अपने पैरों पर खड़ा हो कर कर्मण्य बना।

ईश्वर के सम्बन्ध में जो दूसरी मौलिक मान्यता जैन दर्शन की है वह भी कम महत्त्व की नहीं। ईश्वर एक नहीं अनेक हैं। प्रत्येक साधक अपनी आत्मा को जीत कर चरम साधना के द्वारा ईश्वरत्व की अवस्था को प्राप्त कर सकता है।

मानव-जीवन की सर्वोच्च उत्थान-रेखा ही ईश्वरत्व की प्राप्ति है। इस विचार-धारा ने समाज में व्याप्त पाखण्ड अन्ध श्रद्धा और कर्मकाण्ड को दूर कर स्वस्थ जीवन-साधना या आत्म-साधना का मार्ग प्रशस्त किया। आज की शब्दावली में कहा जा सकता है कि ईश्वर के एकाधिकार का समाप्त कर महावीर की विचार-धारा ने उसे जनतंत्रीय पद्धति के अनुरूप विकेंद्रित कर सबके लिए प्राप्य बना दिया—शत रही जीवन की सरलता श्रद्धा और मन की दृढ़ता। जिस प्रकार राज-नैतिक अधिकारों की प्राप्ति आज प्रत्येक नागरिक के लिए सुगम है उसी प्रकार ये आध्यात्मिक अधिकार भी उस सहज प्राप्त हो गये हैं। शूद्रा का और पतित समझी जाने वाली नारी-जाति का समुद्धार करके भी महावीर ने समाज-देह को पुष्ट किया। आध्यात्मिक उत्थान की चरम सीमा को स्पष्ट करने का माग भी उन्होंने सबके लिए खोल दिया—चाहे वह स्त्री हो या पुरुष चाहे वह शूद्र हो या चाहे और कोई।

महावीर ने जनतन्त्र में भी बढ़कर प्राणतन्त्र की विचारधारा दी। जनतन्त्र में मानव-न्याय को ही महत्त्व दिया गया है। कन्याणकारी राज्य का विस्तार मानव-निर्माण में समस्त प्राणियों के लिए नहीं। मानव हित को ध्यान में रखकर जनतन्त्र में अन्य प्राणियों के बध की छूट है पर महावीर के शासन में मानव और अन्य प्राणि में कोई अन्तर नहीं। सबकी आत्मा समान है। इसीलिए महावीर की अहिंसा अधिक सूक्ष्म और विस्तृत है महावीर की कृपा अधिक तरल और व्यापक है। वह प्राणिमात्र के हित की सहायिका है।

हमें विश्वास है ज्यों ज्यों विज्ञान प्रगति करता जाएगा त्यों-त्यों महावीर की विचारधारा अधिकाधिक युगानुकूल बनती जाएगी। □ □

प्राचीन भारत में आज जैसी मुद्रण कला नहीं थी किन्तु तब लोगों का मन साहित्यमय था। उस समय के तिकाऊ ताड़ पत्र पर मोतियों को लजाने वाले अक्षरों में जो ग्रंथ मिलते हैं वे आज के युग पर उपहास करते हैं और अपनी दुवशा पर आँसू बहाते हैं। घर घर में ग्रंथों के पुलिन्दे रखे हैं किन्तु अपने पूर्वजों से सरसित उन ग्रंथों को आज की नयी पीढ़ी कहाँ देखती है।

—मुनि विद्यानन्द

भगवान् महावीर का सन्देश और आधुनिक जीवन-सदर्भ

भगवान् महावीर ने जिस जीवन-दर्शन को प्रतिपादित किया है, वह आज के मानव की अनौपचारिक एवं सामाजिक दोनों तरह की समस्याओं का अहिंसात्मक समाधान है।

□ डा महावीरसरन जैन

भगवान् महावीर के युग में भौतिकवादी एवं सशयमूलक जीवन-दर्शन के मतानुयायी चिन्तकों ने समस्त धार्मिक मान्यताओं, चिरसंचित आस्था एवं विश्वास के प्रति प्रश्नवाचक चिह्न लगा दिया था। पूरण कस्सप, मग्गल्लि गोसाल, अजित-केसकम्बलि, पकुध कच्चायन, सज्ज बेलट्टिपुत्र आदि के विचारों को पढ़ने पर आभास हो जाता है कि उस युग के जनमानस को सशय श्वास, अविश्वास, अनास्था, प्रश्ना-कुलता आदि वृत्तियों ने किस सीमा तक जकड़ लिया था। ये चिन्तक जीवन में नैतिक एवं आचारमूलक सिद्धान्तों की अवहेलना करने एवं उनका तिरस्कार करने पर बल दे रहे थे। मानवीय सौहार्द एवं कर्मवाद के स्थान पर घोर भोगवादी, अक्रियावादी एवं उच्छेदवादी वृत्तियाँ पनप रही थी।

इन्हीं परिस्थितियों में भगवान् महावीर ने प्राणि-मात्र के कल्याण के लिए, अपने ही प्रयत्नों द्वारा उच्चतम विकास कर सकने का आस्थापूर्ण मार्ग प्रशस्त कर, अनेकान्तवादी जीवन-दृष्टि पर आधारित, स्याद्वादवादी कथन-प्रणाली द्वारा बहुधर्मी बस्तु को प्रत्येक कोण, दृष्टि एवं सभावना द्वारा उसके वास्तविक रूप में जान पाने का मार्ग बतलाकर सामाजिक जीवन की शान्ति के लिए अपरिग्रहवाद एवं अहिंसावाद का संदेश दिया।

आज भी भौतिक विज्ञान की चरम उन्नति मानवीय चेतना को जिस स्तर पर ले गयी है वहाँ उसने हमारी समस्त मान्यताओं के सामने प्रश्नवाचक चिह्न लगा दिया है। समाज में परस्पर घृणा एवं अविश्वास तथा व्यक्तिगत जीवन में मानसिक तनाव एवं अशान्ति के कारण विचित्र स्थिति उत्पन्न होती जा रही है। आत्मम्लानि व्यक्तिवादी आत्मविद्रोह, अराजकता, आर्थिक अनिश्चयात्मकता, हठताल और घेराव तथा जीवन की तक्ष्महीन समाप्ति की प्रवृत्तियाँ बढ़ती जा रही हैं।

आज के और पहले के व्यक्ति, समाज और चिन्तन में अन्तर भी है। सम्पूर्ण भौतिक साधनों एवं जीवन की अनिवार्य वस्तुओं से वंचित होने पर भी पहले का व्यक्ति समाज से लड़ने की बात नहीं सोचता था, वह भ्राम्यवाद एवं नियतिवाद के सहारे जीवन को काट देता था। अपने वर्तमान जीवन की सारी मुसीबतों का कारण विगत जीवन के कर्मों को मान लेता था एवं अथवा अपने भ्राम्य का विधाता 'परमात्मा' को मानकर उसके प्रति श्रद्धा एवं अनन्यभाव के साथ 'अत्यनुराग' एवं 'समर्पण' कर सतोष पा लेता था।

आज का व्यक्ति स्वतन्त्र होने के लिए अभिशापित है। आज व्यक्ति परा-बलम्बी होकर नहीं, स्वतन्त्र निर्णयों के क्रियान्वयनों के द्वारा विकास करना चाहता है। वह अन्धी अस्तिकता एवं भ्राम्यवाद के सहारे जीना नहीं चाहता अपितु इसी जीवन में साधनों का भोग करना चाहता है, वह समाज से अपनी सत्ता की स्वीकृति तथा अपने अस्तित्व के लिए साधनों की माँग करता है तथा इसके अभाव में सम्पूर्ण व्यवस्था पर हथौड़ा चलाकर उसे नष्ट-ध्वष्ट कर देना चाहता है।

मानवीय समस्याओं के समाधान के लिए जब हम उद्यत होते हैं तो हमारा ध्यान धर्म की ओर जाता है। इसका कारण यह है कि धर्म ही एक ऐसा तत्त्व है जो व्यक्ति की असीम कामनाओं को सीमित करता है तथा उसकी दृष्टि को व्यापक बनाता है। इस परिप्रेक्ष्य में हमें यह जान लेना चाहिये कि रुढ़िगत धर्म के प्रति आज का मानव किञ्चित् भी विश्वास जुटाने में असमर्थ है। शास्त्रों में यह बात कही गयी है केवल इसी कारण आज का मानव एवं विशेष रूप से बौद्धिक समुदाय एवं युवक उसे मानने को तैयार नहीं है।

आज वही धर्म एवं दर्शन हमारी समस्याओं का समाधान कर सकता है जो उन्मुक्त दृष्टि से विचार करने की प्रेरणा दे सके। आज जीवनोपयोगी दर्शन की स्थापना आवश्यक है।

धर्म एवं दर्शन का स्वरूप ऐसा होना चाहिये जो प्राणि-मात्र को प्रभावित कर सके एवं उसे अपने ही प्रयत्नों के बल पर विकास करने का मार्ग दिखा सके, दर्शन ऐसा नहीं होना चाहिये जो आदमी-आदमी के बीच दीवारें खड़ी करके चले। धर्म को पारलौकिक एवं लौकिक दोनों स्तरों पर मानव की समस्याओं के समाधान के लिए तत्पर होना होगा। प्राचीन दर्शन ने केवल अध्यात्म साधना पर बल दिया था और लौकिक जगत् की अवहेलना की थी। आज के वैज्ञानिक युग में बौद्धिकता का अतिरेक व्यक्ति के अन्तर्जगत् की व्यापक सीमाओं को सकीर्ण करने एवं उसके बहिर्जगत् की सीमाओं को प्रसारित करने में यत्नशील है। आज के धार्मिक एवं दार्शनिक मनीषियों को वह मार्ग खोजना है, जो मानव की बहिर्मुखता के साथ-साथ उसमें अंतर्मुखता का भी विकास कर सके। पारलौकिक चिन्तन व्यक्त के आत्म-

सामाजिक समता एवं एकता की दृष्टि से श्रमण-परम्परा का अप्रतिम महत्त्व है। इस परम्परा में मानव को मानव के रूप में देखा गया है। वर्णों, जातों, संप्रदायों आदि का लेबिल चिपकाकर मानव-मानव को बांटते वाले दर्शन के रूप में नहीं। मानव महिमा का जितना जोरदार समर्थन जैन दर्शन में हुआ है वह अनुपम है।

विकास में चाहे कितना ही सहायक हो किन्तु उससे सामाजिक संबंधों की सम्बद्धता समरसता एवं समस्याओं के समाधान में अधिक सहायता नहीं मिलती। आज के भौतिकवादी युग में केवल वैराग्य से काम चलने वाला नहीं है। आज हम मानव की भौतिकवादी दृष्टि को नियमित करना होगा। भौतिक स्वायत्तक वृत्तों को समर्पित करना होगा। मन को कामनाओं में त्याग का रंग मिलाना होगा। आज मानव को एक ओर जहाँ इस प्रकार का दर्शन प्रभावित नहीं कर सकता कि केवल ब्रह्म सत्य है जगत मिथ्या है वहाँ दूसरी ओर भौतिक तत्त्वा की ही सत्ता को मान्य मानने वाला दृष्टिकोण भी जीवन के उन्नयन और विकास में सहायक नहीं हो सकता। आज भौतिकता और आध्यात्मिकता के समन्वय की आवश्यकता है। इसके लिए धर्म एवं दर्शन की वर्तमान सामाजिक समस्याओं के अनुरूप एवं भावी मानवीय चेतना के निर्णायक रूप में व्याख्या करनी होगी। इस दृष्टि से आध्यात्मिक साधना के ऋषियों एवं मनीषियों की धार्मिक साधना एवं गहनस्थ सामाजिक व्यक्तित्वों की धार्मिक साधना के अलग अलग स्तरों को परिभाषित करना आवश्यक है।

धर्म एवं दर्शन का स्वरूप ऐसा होना चाहिये जो वैज्ञानिक हो। वैज्ञानिकों की प्रतिपत्तिकाओं का खोजने का मार्ग एवं धार्मिक मनीषियों एवं दार्शनिक तत्त्व चिन्तकों की खोज का मार्ग अलग अलग हो सकता है किन्तु उनके सिद्धान्तों एवं मूलभूत प्रत्ययों में विरोध नहीं होना चाहिये।

आज के मनुष्य में प्रजातन्त्रात्मक शासन व्यवस्था को आदर्श माना है। हमारा धर्म भी प्रजातन्त्रात्मक शासन पद्धति के अनुरूप होना चाहिये।

प्रजातन्त्रात्मक शासन-व्यवस्था में प्रत्येक व्यक्ति को समान अधिकार प्राप्त हान है। स्वतन्त्रता एवं समानता इस जीवन-पद्धति के दो बहुत बड़े जीवन-मूल्य हैं। दर्शन के धरातल पर भी हमें व्यक्ति-मात्र की समता एवं स्वतन्त्रता का इसके समानान्तर उद्घोष करना होगा।

यौग्य विचारधाराओं पर जब हम दृष्टिपात करते हैं तो उनकी सीमाएँ स्पष्ट हो जाती हैं। साम्यवादी विचारधारा समाज पर इतना बल दे देती है कि मनुष्य की व्यक्तिगत मन व बाह्य में वह अत्यन्त निमग्न तथा अकर्षण हो उठती

है। इसके अतिरिक्त वर्ग-संघर्ष एवं द्वन्द्वात्मक भौतिकवादी चिन्तन के कारण यह समाज को बाँटती है, गतिशील पदार्थों में विरोधी शक्तियों के संघर्ष, या द्वन्द्व को जीवन की भौतिकतावादी व्यवस्था के मूल में मानने के कारण सतत संघर्षत्व की भूमिका प्रदान करती है, मानव-जाति को परस्पर अनुराग एवं एकत्व की आधार-भूमि प्रदान नहीं करती।

इसके विपरीत व्यक्तिगत स्वातन्त्र्य पर बल देने वाली विचारधाराएँ समाज को मात्र व्यक्तियों का समूह मानती हैं और अपने अधिकारों के लिए समाज से सतत संघर्ष की प्रेरणा देती हैं तथा साधन-विहीन, असहाय, भूखे, पद-दलित लोगों के उद्धार के लिए इनके पास कोई विशेष सचेष्ट योजना नहीं है। फ्रायड व्यक्ति के चेतन, उपचेतन मन के स्तरों का विश्लेषण कर मानव की आदिम वृत्तियों के प्रकाशन में समाज की वर्जनाओं को अवरोधक मानता है तथा व्यक्ति के मूल्यों को सुरक्षित रखने के नाम पर व्यक्ति को समाज से बाँधता नहीं, काटता है।

इस प्रकार युगीन विचारधाराओं से व्यक्ति और समाज के बीच, समाज की समस्त इकाइयों के बीच सामरस्य स्थापित नहीं हो पाता।

इसलिए आज ऐसे दर्शन की आवश्यकता है जो सामाजिकों में परस्पर सामाजिक सौहार्द एवं बन्धुत्व का वातावरण निर्मित कर सकें। यदि यह न हो सका तो किसी भी प्रकार की व्यवस्था एवं शासन-पद्धति से समाज में शान्ति स्थापित नहीं हो पायेगी। □

इस दृष्टि से, हमें यह विचार करना है कि भगवान् महावीर ने ढाई हजार वर्ष पूर्व अनेकान्तवादी चिन्तन पर आधारित अपरिग्रह एवं अहिंसावाद से संयुक्त जिस ज्योति को जगाया था उसका आलोक हमारे आज के अन्धकार को दूर कर सकता है या नहीं ?

आधुनिक वैज्ञानिक एवं बौद्धिक युग में वही धर्म एवं दर्शन सर्वव्यापक हो सकता है जो मानव-मात्र को स्वतन्त्रता एवं समता की आधार-भूमि प्रदान कर सकेगा। इस दृष्टि से भारत में विचार एवं दर्शन के घरातल पर जितनी व्यापकता, सर्वांगीणता एवं मानवीयता की भाषना रही है, समाज के घरातल पर वह वैसी नहीं रही है।

दार्शनिक दृष्टि से यहाँ यह माना गया कि जगत् में जो कुछ स्थावर-जंगम संसार है वह सब एक ही ईश्वर से व्याप्त है, “आत्मवत् सर्वभूतेषु” का सिद्धान्त प्रतिपादित हुआ। यह ध्यान देने योग्य बात है कि इस प्रकार की मान्यताओं के बावजूद भी यहाँ अद्वैत दर्शन के समानान्तर समाज-दर्शन का विकास नहीं हो सका।

शाकर वेदान्त में केवल ब्रह्म को सत्य माना गया तथा जगत् को स्वप्न एवं भायारचित गन्धर्व नगर के समान पूर्णतया मिथ्या एवं असत्य घोषित किया गया। इस दर्शन के कारण आध्यात्मिक साधकों के लिए जगत् की सत्ता ही असत्य एवं मिथ्या हो गयी। परिणाम यह हुआ कि दार्शनिकों का सारा ध्यान 'परब्रह्म'-प्राप्ति में ही लगा रहा और इस प्रकार दर्शन के धरातल पर तो 'अद्वैतवाद' की स्थापना होती रही, किन्तु दूसरी ओर समाज के धरातल पर 'समाज के हितैषियों' ने उसे साधू-वर्णों, जातियों, उपजातियों में बाँट दिया। एक परब्रह्म द्वारा बनाये जाने पर भी 'जन्मना' ही आदमी और आदमी के बीच तरह-तरह की दीवारें खड़ी कर दी गयीं।

जात-पात एवं ऊँच-नीच की भेद-भावना के विकास में मध्ययुगीन राज-तन्त्रात्मक शासन-व्यवस्था एवं धार्मिक आडम्बरों का बहुत योग रहा। इस युग में राजागण सासारिक सुखों की प्राप्ति के लिए 'शरीर' को अमर बना रहे थे और देव-मन्दिर मुरति-क्रिया-रत स्त्री-पुरुषों के चित्रों से सज्जित हो रहे थे।

इस्लाम के आगमन के पश्चात् भक्ति का विकास हुआ। आरम्भ में इसका स्वरूप सात्विक तथा लक्ष्य मनुष्य की वृत्तियों का उदात्तीकरण रहा, किन्तु मधुरा भाव एवं परकीया प्रेमवाद में परोक्ष या अपरोक्ष रूप से सामन्तीकरण की वृत्तियाँ आ गयीं। राजतन्त्रात्मक शासन-व्यवस्था एवं भक्ति का विकास लगभग समान आयामों में हुआ।

'भक्ति' में भक्त भगवान का अनुग्रह प्राप्त करना चाहता है तथा यह मानकर चलता है कि बिना उसके अनुग्रह के कल्याण नहीं हो सकता। राजतन्त्रात्मक शासन-व्यवस्था में भी दरबारदारी 'राजा' का अनुग्रह प्राप्त करना चाहते हैं, उनकी कृपा पर ही राजाश्रय निर्भर करता है। इस प्रकार मध्ययुगीन धार्मिक आडम्बरों का प्रभाव राजदरबारों पर पड़ा तथा राजतन्त्रात्मक विलास का प्रभाव देव-मन्दिरों पर। राजतन्त्रात्मक शासन-व्यवस्था में समाज में व्यक्ति की स्वतन्त्रता एवं समता की भावना नहीं होती, राजा की इच्छानुसार सम्पूर्ण व्यवस्था परिचालित होती है भक्ति-सिद्धान्त में भी साधन साधना के ही बल पर मुक्ति का अधिकार प्राप्त नहीं कर पाता उसके लिए भगवत्कृपा होना जरूरी है।

इन्हीं 'राजतन्त्रात्मक' एवं धार्मिक व्यवस्थाओं के कारण सामाजिक समता की भावना निर्मूल होती गयी।



आज स्थितियाँ बदल गयी हैं। प्रजातन्त्रात्मक शासन-व्यवस्था में प्रत्येक व्यक्ति को समान संवैधानिक अधिकार प्राप्त हैं। परिवर्तित युग में समयानुकूल धर्म

एवं दर्शन के सदर्थ में जब हम जैन-दर्शन एवं भगवान् महावीर की वाणी पर विचार करते हैं, तो पाते हैं कि जैन-दर्शन समाज के प्रत्येक मानव के लिए समान अधिकार जुटाता है। सामाजिक समता एवं एकता की दृष्टि से श्रमण-परम्परा का अप्रतिम महत्त्व है। इस परम्परा में मानव को मानव के रूप में देखा गया है; बर्णों, वादों, संप्रदायों आदि की धिगत्ती (लेबिल) धिपकाकर मानव-मानव को बाँटने वाले दर्शनों के रूप में नहीं। मानव-महिमा का जितना जोरदार समर्थन जैन-दर्शन में हुआ है वह अनुपम है।

महावीर ने आत्मा की स्वतन्त्रता की प्रजातन्त्रात्मक उद्घोषणा की। उन्होंने कहा कि ममस्त आत्माएँ स्वतन्त्र हैं, प्रत्येक इव्य स्वतन्त्र है। उसके गुण और पर्याय भी स्वतन्त्र हैं। विवक्षित किसी एक इव्य तथा उसके गुणों एवं पर्यायों का अन्य इव्य या उसके गुणों और पर्यायों के साथ किसी प्रकार का कोई सम्बन्ध नहीं है।

इस दृष्टि से सब आत्माएँ स्वतन्त्र हैं, भिन्न-भिन्न हैं, पर वे एक-सी अवश्य हैं, इस कारण, उन्होंने कहा कि सब आत्माएँ समान हैं, पर एक नहीं।

स्वतन्त्रता एवं समानता दोनों की इस प्रकार की परम्पराबलम्बित व्याख्या अन्य किसी दर्शन में दुर्लभ है।

उपनिषदों में जिस 'तत्त्वमसि' सिद्धान्त का उल्लेख हुआ है उसी का जैन-दर्शन में नवीन आविष्कार एवं विकास है एवं प्राणि-मात्र की पूर्ण स्वतन्त्रता, समता एवं स्वावलम्बित स्थिति का दिग्दर्शन कराया गया है। ससार में अनन्त प्राणी हैं और उनमें से प्रत्येक में जीवात्मा विद्यमान है। कर्मबन्ध के फलस्वरूप जीवात्माएँ जीवन की नाना दशाओं, नाना योनियों, नाना प्रकार के शरीरों एवं अवस्थाओं में परिलक्षित होती हैं, किन्तु सभी में ज्ञानात्मक विकास के द्वारा उच्चतम विकास की समान शक्तियाँ निहित हैं।

आचाराग में बड़े स्पष्ट शब्दों में कहा गया है कि बन्धन में मुक्त होना तुम्हारे ही हाथ में है—

बन्धण्य मोक्खो तुज्जज्जत्थेव

—आचाराग ५।२।१५०

जब सब प्राणी अपनी मुक्ति चाहते हैं तथा स्वयं के प्रयत्नों से ही उस मार्ग तक पहुँच सकते हैं तथा कोई किसी के मार्ग में बाधक नहीं तब फिर किसी में सघर्ष का प्रश्न ही कहाँ उठता है। शारीरिक एवं मानसिक विषमताओं का कारण कर्मों का भेद है। जीव शरीर से भिन्न एवं चैतन्य का कारण है। जैन दर्शन में जीव की सत्ता शाश्वत, चिरन्तन, स्वयंभूत, अखण्ड, अभेद्य, विश, कर्ता एवं अविनाशी मानी गयी है। सूत्रकृताग में निम्नान्ति रूप में प्रतिपादित किया गया

है कि आत्मा अपने स्वयं के उपाजित कर्मों से ही बँधता है तथा कृतकर्मों को भोग बिना मुक्ति नहीं है—

सयमेव कर्तेहि गाहइ नो तत्स मुञ्चेज्जइपुट्ठय' —सूत्रकृतांग १।२।१।४

जब सर्व कर्मों का क्षय होता है तो प्रत्येक जीव अनन्त ज्ञान अनन्त वीर्य अनन्त दर्शन तथा अनन्त शक्ति से स्वतः सम्पन्न हो जाता है।

इसके अतिरिक्त जैन दर्शन में आहिंसावाद पर आधारित क्षमा मैत्री स्वसयम एवं पर प्राणियों को आत्म-तुल्य देखने की भावना पर बहुत बल दिया गया है। इस विचार के पालन से परस्पर सौहार्द एवं बन्धुत्व के वातावरण का सहज निर्माण सम्भव है। जैन दर्शन में यह भी निरूपित किया गया है कि जो ज्ञानी आत्मा इस लोक में छोट-बड़ सभी प्राणियों को आत्म-तुल्य देखने हैं षट्द्रव्यात्मक इस महान लोक का सूक्ष्मता से निरीक्षण करने हैं तथा अप्रमत्तभाव से समय में रहते हैं वही मोक्ष प्राप्ति के अधिकारी हैं। इसी कारण आचार्य समन्तभद्र ने भगवान् महावीर का उपदेश को सर्वोदय-तीर्थ कहा है।

आधुनिक बौद्धिक एवं तार्किक युग में दर्शन ऐसा होना चाहिये जो आग्रह रहित दृष्टि से सत्यान्वेषण की प्रेरणा दे सके। इस दृष्टि से जैन दर्शन का अनेकान्तवाद व्यक्ति के अहंकार को शकम्भोरता है उसका आत्यन्तिक दृष्टि के सामने प्रश्नवाचक चिह्न लगाता है। अनेकान्तवाद यह स्थापना करता है कि प्रत्येक पदार्थ में विविध गुण एवं धर्म होते हैं। मत्स्य का सम्पूर्ण साक्षात्कार सामान्य व्यक्ति द्वारा एकदम सम्भव नहीं हो पाता। अपनी सीमित दृष्टि से देखने पर हम वस्तु के एकांगी गण धर्म का ज्ञान होता है। विभिन्न कोणों से देखने पर एक ही वस्तु हमें भिन्न प्रकार की लग सकती है तथा एक स्थान से देखने पर भी विभिन्न दृष्टांशों की प्रतीतियाँ भिन्न हो सकती हैं। भारत में जिस क्षण कोई व्यक्ति मूर्खोदय देख रहा है उसी क्षण दूसरे स्थान से उसी क्षण किसी व्यक्ति को मूर्खोदय के दर्शन होते हैं। व्यक्ति एक ही होता है—उसमें विभिन्न व्यक्तियों के अलग-अलग प्रकार के सम्बन्ध होते हैं। एक ही वस्तु में परम्पर दो विरुद्ध धर्मों का अस्तित्व सम्भव है। इसमें अनिश्चितता का मन स्थिति बनाने की बात नहीं है वस्तु के सापेक्ष दृष्टि से विरोधाभास का स्वरूप जानना बात है। सावधानीपूर्वक दृष्टि से देखने पर जो तत्त्वरूप है एक ही मत्स्य है नित्य है वही सीमित एवं व्यावहारिक दृष्टि से देखने पर अनेक असत्य एवं अनित्य है।

पदार्थ को प्रत्येक कोण से देखने का प्रयास करना चाहिये। हम जो कह रहे हैं—केवल यही सत्य है—यह हमारा आग्रह है। हम जो कह रहे हैं—यह भी अपनी दृष्टि से ठीक हो सकता है। हम यह भी देखना चाहिये कि विचार को

व्यक्त करने का हमारे एवं दूसरे व्यक्तियों के पास जो साधन है उसकी कितनी सीमाएँ हैं। काल की दृष्टि से भाषा के प्रत्येक अवयव में परिवर्तन होता रहता है। क्षेत्र की दृष्टि से भाषा के रूपों में अन्तर होता है। हम जिन शब्दों एवं वाक्यों से संप्रेषण करना चाहते हैं उसकी भी कितनी सीमाएँ हैं। “राधा गाने वाली है” इसका अर्थ दो श्रोता अलग-अलग लगा सकते हैं। प्रत्येक शब्द भी ‘वस्तु’ को नहीं किसी वस्तु के भाव को बतलाता है जो वक्ता एवं श्रोता दोनों के सन्दर्भ में बुद्धिस्थ मात्र होता है। “प्रत्येक व्यक्ति अपने घर जाता है” किन्तु प्रत्येक का ‘घर’ अलग होता है। ससार में एक ही प्रकार की वस्तु के लिए कितने भिन्न शब्द हैं—इसकी निश्चित संख्या नहीं बतलायी जा सकती। एक ही भाषा में एक ही शब्द भिन्न अर्थों और अर्थ-छायाओं में प्रयुक्त होता है, इसी कारण अभिप्रेत अर्थ की प्रतीति न करा पाने पर वक्ता को श्रोता से कहना पड़ता है कि मेरा यह अभिप्राय नहीं था अपितु मेरे कहने का मतलब यह था—दूसरे के अभिप्राय को न समझ सकने के कारण इस विश्व में कितने सघर्ष होते हैं? स्याद्वाद वस्तु का समग्र रूप में देख सकने, वस्तु के विरोधी गुणों की प्रतीतियों द्वारा उसके अन्तिम सत्य तक पहुँच सकने की क्षमता एवं पद्धति प्रदान करता है। जब कोई व्यक्ति खोज के मार्ग में किसी वस्तु के सम्बन्ध में अपने ‘सन्धान’ को अन्तिम मानकर बैठ जाना चाहता है तब स्याद्वाद सम्भावनाओं एवं शक्यताओं का मार्ग प्रशस्त कर अनुसन्धान की प्रेरणा देता है। स्याद्वाद केवल सम्भावनाओं को ही व्यक्त करके अपनी सीमा नहीं मान लेता प्रत्युत समस्त सम्भावित स्थितियों की खोज करने के अनन्तर परम एवं निरपेक्ष सत्य को उद्घाटित करने का प्रयास करता है।

स्याद्वादी दर्शन में स्यात् निपात ‘शायद’, ‘सम्भवतः’, ‘कदाचित्’ का अर्थवाहक न होकर समस्त सम्भावित सापेक्ष गुणों एवं धर्मों का बोध कराकर ध्रुव एवं निश्चय तक पहुँच पाने का वाहक है, ‘व्यवहार’ में वस्तु में अन्तर्विरोधी गुणों की प्रतीति कर लेने के उपरान्त ‘निश्चय’ द्वारा उसको उसके समग्र एवं अखण्ड रूप में देखने का दर्शन है। हाथी को उसके भिन्न-भिन्न खण्डों से देखने पर जो विरोधी प्रतीतियाँ होती हैं उनके अनन्तर उसको उसके समग्र रूप में देखना है। इस प्रकार यह मद्देह उत्पन्न करने वाला दर्शन न होकर सन्देहों का परीक्षण करने के उपरान्त उनका परिहार कर सकने वाला दर्शन है। यह दर्शन तो शोध की वैज्ञानिक पद्धति है। “विवेच्य” को उसने प्रत्येक स्तरानुरूप विश्लेषित कर विवेचित करते हुए वर्गबद्ध करने के अनन्तर सश्लिष्ट सत्य तक पहुँचने की विधि है। विज्ञान केवल जड़ का अध्ययन करता है। स्याद्वाद ने प्रत्येक सत्य की खोज की पद्धति प्रदान की है। इस प्रकार यदि हम प्रजातन्त्रात्मक युग में वैज्ञानिक ढंग से सत्य का साक्षात्कार करना चाहते हैं तो अनेकान्त से दृष्टि लेकर स्याद्वादी प्रणाली द्वारा ही वह कर सकते हैं।

महान् वैज्ञानिक आइन्स्टीन का सापेक्षवाद एवं जैन-दर्शन का अनेकान्तवाद वैचारिक धरातल काफी निकट है। आइन्स्टीन मानता है कि विविध सापेक्ष स्थितियों

मे एक ही वस्तु में विविध विरोधी गुण पाये जाते हैं। 'स्यात्' अर्थ की दृष्टि से 'सापेक्ष' के सबसे निकट है।

आइन्स्टीन के मतानुसार सत्य दो प्रकार के होते हैं—(१) सापेक्ष सत्य, और (२) नित्य सत्य।

आइन्स्टीन के मतानुसार हम केवल सापेक्ष सत्य को जानते हैं नित्य सत्य का ज्ञान तो सर्व विश्वदृष्टा को ही हो सकता है।

जैन-दर्शन एकत्व एवं नानात्व दोनों को सत्य मानता है। अस्तित्व की दृष्टि से सब द्रव्य एक हैं, अतः एकत्व भी सत्य है उपयोगिता की दृष्टि से द्रव्य अनेक हैं अतः नानात्व भी सत्य है।

वस्तु के गुण-धर्म चाहे नय-विषयक हो चाहे प्रमाण-विषयक वे सापेक्ष होते हैं। वस्तु को अखण्ड भाव से जानना प्रमाण-ज्ञान है तथा वस्तु के एक अंश को मुख्य करके जानना नय-ज्ञान है।

विज्ञान की जो अध्ययन-प्रविधि है जैन-दर्शन में ज्ञानी की वही स्थिति है। जो नय-ज्ञान का आश्रय लेता है वह ज्ञानी है। अनेकान्तात्मक वस्तु के एक-एक अंश को ग्रहण करके ज्ञानी ज्ञान प्राप्त करता चलता है। एकान्त के आग्रह से मुक्त होने के लिए यही पद्धति ठीक है।

इस प्रकार भगवान् महावीर ने जिस जीवन दर्शन को प्रतिपादित किया है वह आज के मानव की मनोवैज्ञानिक एवं सामाजिक दोनों तरह की समस्याओं का अहिंसात्मक समाधान है। यह दर्शन आज की प्रजातन्त्रात्मक शासन-व्यवस्था एवं वैज्ञानिक सापेक्षवादी चिन्तन के भी अनुरूप है। इस सम्बन्ध में मवपल्ली राधा कृष्णन् का यह वाक्य कि जैन-दर्शन सर्व-साधारण को पुरोहित के समान धार्मिक अधिकार प्रदान करता है अत्यन्त सगत एवं साधक है। अहिंसा परमो धर्म को चिन्तन-केन्द्रक मानने पर ही संसार से युद्ध एवं हिंसा का वातावरण समाप्त हो सकता है। आदमी के भीतर की अशान्ति उद्देग एवं मानसिक तनाव को यदि दूर करना है तथा अन्ततः मानव के अस्तित्व को बनाय रखना है तो भगवान् महावीर की वाणी को युगीन समस्याओं एवं परिस्थितियों के सदर्थ में व्याख्यायित करना होगा। यह एसी वाणी है जो मानव-मात्र के लिए समान मानवीय मूल्यों को स्थापना करती है सापेक्षवादी सामाजिक संरचनात्मक व्यवस्था का चिन्तन प्रस्तुत करती है पूर्वाग्रह-रहित उदार दृष्टि से एक-दूसरे को समझने और स्वयं को तलाशने-जानने के लिए अनेकान्तवादी जीवन-दृष्टि प्रदान करती है, समाज के प्रत्येक सदस्य को समान अधिकार एवं स्व-प्रयत्न में विकास करने के साधन जुटाती है। □ □

जब मुझे अकर्ताभाव की अनुभूति हुई

(६ जनवरी १९७३ की रात कोटा के 'विरवधर्म न्यास' ने बीरेन्द्रकुमार जैन के प्रसिद्ध उपन्यास 'मुक्तिदूत' को २५०१ रु. के पुरस्कार से सम्मानित किया था। उस अवसर पर कृतज्ञता-भाषण करते हुए बीरेन्द्र ने अपनी भाषाविष्ट बाणी से सात हजार श्रोताओं को एक चमत्कारिक मंत्र-मोहिनी में स्तंभित कर दिया था। बेर-अबेर ही सही, बीरेन्द्र भाई की डायरी में लगभग सम्बन्धः आलेखित उस भाषण को आज यहाँ प्रस्तुत करते सचमुच हमें प्रसन्नता होती है। एक वक्ता और हजारों श्रोताओं की तबाकारिता का एक अमर क्षण इन पंक्तियों में संगोपित है।—सं.)

□ बीरेन्द्रकुमार जैन

आपने मुझे याद किया, मैं कृतज्ञ हूँ। तीन जनवरी को अचानक तार-चिट्ठी पाकर लगा कि एकदम ही नीरव, निरीह हो गया हूँ। अपने से अलग अपने को देखा 'हाँ, आज से सत्ताईस वर्ष पहले, एक अट्ठाईस बरस के लडके ने 'मुक्तिदूत' लिखा था। आज इतने वर्ष बाद उस पुस्तक की यह स्वीकृति देखकर प्रतीति हुई कि उसका लेखक मैं नहीं, वह कोई और ही था। एक अद्भुत अकर्ताभाव से मैं अभिभूत हो उठा हूँ। 'कौन होता हूँ मैं, इसको लिखने वाला? आज से ढाई हजार वर्ष पहले भगवान महावीर की कैवल्य-ज्योति में ही 'मुक्तिदूत' लिखा जा चुका था। मेरी कलम से केवल उस ज्योति-लेखा का अनावरण हुआ है। हाल ही में कही पड़ा था तीर्थंकर जन्मना और स्वभाव से ही निरीह होते हैं। वे स्वेच्छा से कुछ नहीं करते : उनके द्वारा अनायास ही नाना प्रवृत्ति-पराक्रम उनके युग-तीर्थ में होते हैं। वे निसर्ग से ही कर्तृत्व के अहंकार से ऊपर होते हैं। सहज आत्म-स्वरूप रह कर ही वे महाविष्णु, लोक में युग-तीर्थ का प्रवर्तन करते हैं।

यह मेरा परम सौभाग्य है कि हमारे युग के लोकनायक तीर्थंकर महावीर के आगामी महानिर्वाणोत्सव के उपलक्ष्य में ही 'मुक्तिदूत' को यह पुरस्कार प्रदान किया

गया है। यह उन भगवान की ही जिनेश्वरी सरस्वती का सम्मान है हमारा नहीं। उन महाप्रतापी ज्योतिधर के पुण्य-परमाणु और उनकी कैवल्य प्रभा के प्रकाश-परमाणु इस समय समस्त भ्रमण्डल के लोकावाश में उभर आये हैं। उन्हीं में से एकाएक उन प्रभ की सारस्वत कृपा के वरदान-स्वरूप यह कृति भी फिर से उभर आयी है। हमारा इसमें कोई कर्तृत्व नहीं। चिदभाव कम चिदेश कर्ता चेतना किरिया जहाँ के अनुसार हम तो केवल अपने ही चिद-स्वरूप के कर्ता हैं। उस परम कर्तृत्व की स्फुरणा में से जो भी कोई कृतित्व यहां वाणी में प्रकट होता है उसके हम निमित्त मात्र होते हैं। वामुदेव कृष्ण ने ठीक ही कहा था निमित्त मात्र भव सव्यसाचिन।

आप सब का अतिशय कृतज्ञ हूँ कि इस सम्मान के निमित्त से आपने मुझे अपना निरीह निज स्वरूप महसूस करने का अवसर दिया। लगता है मिट गया हूँ आपा खो गया है केवल शुद्ध आप्तभाव के चरणा में नीरव नम्रीभक्त समर्पित हो कर रहा गया हूँ।

गत अक्टूबर में मेरी पत्नी अनिरा रानी जैन अपनी एक मानता पूरी करने श्रीमहावीरजी जाना चाहती थी। मेरा बड़ा चिं डक्टर ज्योतीन्द्र जैन हाल ही में वियेना विश्वविद्यालय से डाक्टरेट लेकर लौटा था। वह निर्वाणोत्सव के उपलक्ष्य में स्विटजरलैण्ड में होने वाली जैन कला-संस्कृति प्रदर्शनी के एक सयोजक के नाते भारत में जैन कला-संस्कृति के अध्ययनाथ एक फेलोशिप लेकर यूरोप से आया था। वह प्रमुख जैन तीर्थों और संस्कार क्षेत्रों में घूम कर वर्तमान जैन साध-आचरक पूजा उपासना प्रतिष्ठा आदि की चर्चा और पद्धति का फोटोपूर्वक अध्ययन करना चाहता था। इस निमित्त उसे भी श्रीमहावीरजी जाना था। मेरे मन में भगवान् पर महा काव्य लिखने का सकल्प उदित हो रहा था। सो मैं भी उनके साथ हो लिया।

मेरे अंतरंग में स्पष्ट प्रतीति-सी हो रही थी कि श्रीगुरु की जिस योगिक कृपा से मैं इस समय आबिष्ट हूँ उसके तल श्री महावीर प्रभु के अनुग्रह का कोई दृष्टान्त वहाँ मुझ अवश्य प्राप्त होगा। उस कृपा का प्रथम चरण यह कि श्री महावीरजी में भगवद्पाद गुरुदेव श्री विद्यानन्द स्वामी का दर्शन मिलन पहली बार उपलब्ध हुआ। परिचय पाते ही वे बोले बीस बरस से मैं तुमको खोज रहा हूँ। तुम्हारा मुक्तिदूत मैं कई बरस तक सिरहाने लेकर सोता था। उसे बारम्बार पढ़ कर मैं हिन्दी का अभ्यास किया। कई वाक्य उसके मुझ याद हो गये थे। मुझे तुम्हारी कलम चाहिये—निर्वाणात्सव के उपलक्ष्य में भगवान के युगतीर्थ का और उनकी जीवन लीला का सकीर्तन-गान करने के लिए। मैं कृतार्थता में स्तब्ध हो गया। एक भव्य दिगम्बर योगी, महावीर का आत्मज मुझे खोज रहा था। मेरा कवित्व धन्य हो गया कवि के रूप में मेरा जन्म लेना सार्थक हो गया। योगी

इस युग के चरित्र-नायक, महाविष्णु महावीर स्वयम् ही क्या कम समर्थ है ? उनके चरित्र-नाम में कवि लीन हो गया, तो चरितार्थ आकाश में से उतरेगा। 'मेरा निर्णय बाह्य सम्पत्तिमान न बल सके : किन्तु स्वयम् परम लोकरञ्जन भगवान् ने अपने ही एक प्रतिरूप विगम्बर योगी के माध्यम से मेरा निर्णय अपने हाथ में ले लिया।''

कवि को खोज रहा था और कवि योगी को खोज रहा था। दो तलाशें मिली : और एक उपलब्धि हो गयी।

मेरे मन में भगवान् पर महाकाव्य लिखने का अटल संकल्प था। महावीर से बढ़कर उसका विषय क्या हो सकता था ? अपने रस के आप ही उत्स थे महावीर : मनुष्य की हरसम्भव कामना की वे अन्तिम परिपूर्ति थे, परितृप्ति थे। सारे रसों के उद्गम थे वे परम परमेश्वर और सारे रसों के परिपूर्ण समापन भी थे। काव्य के उन्मुक्त, ऊर्ध्व कल्प-उड्डयन के बिना उन अनन्त विराट् आकाश-पुरुष को शब्दों में बाँधने का और कोई उपाय नहीं है। इसीसे मेरा आग्रह था कि मैं भगवान् पर महाकाव्य ही लिखूँगा : और कोई विधा नहीं स्वीकारूँगा। सो अपना यह निश्चय मैंने मुनिश्री के समक्ष प्रकट किया। ' ' दो टुक उत्तर में निर्णय दे दिया योगी ने "महाकाव्य अवश्य लिखोगे, पर बाद में। पहले 'मुक्तिदूत' जैसा ही एक उपन्यास भगवान् पर लिख देना होगा। उपन्यास की लोकप्रिय विधा के द्वारा ही भगवान् इस देश के कोटि-कोटि प्रजाजनो के हृदय तक पहुँच सकेंगे !' श्रीगुरु के उस अविकल्प आदेश को सामने पा कर मैं स्तब्ध हो रहा। मैंने फिर से अपने मनोभाव को अधिक स्पष्ट किया, किन्तु योगी का निर्णय अटल रहा। मैं विनत हो गया।

इससे पूर्व मेरे कुछ कद्रवान् हितैषियों ने और श्री-सम्पन्न स्नेहियों ने आग्रह किया था कि महावीर पर मैं फिलहाल काव्य नहीं, उपन्यास ही लिखूँ लोकप्रिय विधा में ही रचना करूँ। मुनिश्री का आग्रह भी यही था। मगर मैं पहले अपने निश्चय पर अडिग रहा, और उसकी खातिर उपन्यास के लिए प्रस्तुत आर्थिक प्रबन्ध की योजना को भी मैंने अस्वीकार कर दिया। मैं उस समय अभाव में था, मेरे सामने कोई आर्थिक अवलम्ब नहीं था। योगक्षेम एक प्रश्न-चिह्न बन कर सम्मुख खड़ा था। मगर फिर भी मैंने उपरोक्त आर्थिक प्रबन्ध भी अस्वीकार किया, इस संकल्प के कारण कि लिखूँगा तो काव्य ही, उपन्यास नहीं। हृदय में एक दुर्द्वर्ष संकल्प-शक्ति और आत्मनिष्ठा जाग उठी थी। '.....लग रहा था कि, आकाश-पुरुष महावीर का लीला-नाम करने के लिए मेरे कवि को आकाशवृत्ति स्वीकार लेनी चाहिये। इस युग के चरित्रनायक, महाविष्णु महावीर स्वयम् ही क्या कम समर्थ हैं ? उनके चरित्र-नाम में कवि लीन हो गया, तो चरितार्थ आकाश में से उतरेगा।

मेरा निर्णय बाह्य सम्पत्तिमान न बदल सके। किन्तु स्वयम् परम लोकरजन भगवान् ने अपने ही एक प्रतिरूप दिगम्बर योगी के माध्यम से मेरा निर्णय अपने हाथ में ले लिया। '.....' 'एवमस्तु' कह कर मैं नमित हो गया, भगवद्पाद गुरुदेव श्री विद्यानन्द स्वामी के चरणों में। और आकाशवृत्तिचारी विद्यानन्द ने अपने एक इगित मात्र से, मानो आकाश में से ही मेरा चरितार्थ मेरे सामने प्रस्तुत कर दिया। '

उसी दोपहर इन्दौर से, मेरे इन्दौर-काल के स्नेही और मध्यप्रदेश के एक सुप्रतिष्ठ राज-समाज नेता श्री बाबूभाई पाटोदी, श्री महावीरजी आ पहुँचे। मुनिश्री के चरणों में बरसों बाद हमारा अद्भुत स्नेह-मिलन हुआ। मुनिश्री द्वारा ही स्थापित इन्दौर की, श्री बीर निर्वाण ग्रन्थ-प्रकाशन समिति' के मंत्री है बाबूभाई। मुनिश्री ने कवि का चरितार्थ-भार उन्हें सहेज दिया। उस तीसरे पहर अपने जीवन में आकाश-वृत्ति की अमोघता का एक ज्वलन्त अनुभव हुआ। काश, हम उस 'योगक्षेमवहाम्यः' पर अपने को समूचा छोड़ सके। एक बार तो छोड़ कर देखें: वह अचूक भार उठा ही लेता है।

श्री महावीरजी में मुझे श्री भगवान् की चमत्कारिक दर्शन-कृपा का अनुभव भी हुआ। मध्य आरती की बेला में जब चाँदनपुर के बाबा के समक्ष, घटा-घड़ियाल के अनवरत नाद के साथ, सौ-सौ दीपों की आरतियाँ झलमलाती हुई उठती हैं, उस क्षण प्रभु को अत्यन्त समीप, ठीक अपने सम्मुख पाकर, मेरी आँखों से अविरल आँसू बहने लगे। रक्त-मांस के जीवित मानव चेहरे से भी, पाषाण-मूर्ति में अवतरित प्रभु का वह मुख-मण्डल अधिक जीवन्त, तरल, ऊष्मा-दीपित लगा। अन्तर्तम की आत्मीयता से सारे मन-प्राण आँसुओं में उमड़ आये। भगवान् की उस विश्व-वत्सल छाती में सर डाल देने को मैं आकुल-व्याकुल हो उठा। तीन दिन-रात निरन्तर उस तीर्थ-भूमि के कण-कण में, सारे आकाश-वातास में, भगवान् की जीवन्त उपस्थिति का चमत्कारिक बोध होता रहा। और दूसरी ओर भगवद्पाद गुरुदेव विद्यानन्द ने अपने उन तीर्थेश्वर प्रभु को चलते-फिरते, धर्मदेशना करते देखा। उस दिगम्बर मिह में महावीर की नरसिंह मुद्रा का ज्वलन्त साक्षात्कार हुआ। देव-गुरु-शास्त्र का समन्वित साकार दर्शन पाया। और श्री महावीर प्रभु का वही अनुग्रह आज मुझे सहसा ही कोटा की इस भूमि में ले आया। अद्भुत है उस अनन्त पुरुष का खेल।

इस प्रसंग पर यह स्मरण होना स्वाभाविक है कि आज से सत्ताईस वर्ष पूर्व, केवल हिन्दी के ही नहीं, किन्तु समस्त भारत के एक मूर्धन्य कथाकार तथा चिन्तक श्री जैनेन्द्रकुमार ने, जैन पुराण-कथा पर आधुनिक साहित्य-स्वरूप में सृजन-आत्मक कार्य करने का प्रस्ताव मेरे सामने सहसा ही रखवा था। योगायोग कि उस समय ठीक यही स्वप्न और प्रेरणा मेरे मन में भी जाग रही थी। एक टेलीपेथी-सी हुई। मैंने स्वीकार लिया। जैनेन्द्रजी ने इस योजना को भारतीय ज्ञानपीठ से सम्बद्ध करवा

दिया। सुखी रमारानी जैन और साहु शांतिप्रसाद जैन ने इसका स्वागत किया। ज्ञानपीठ ने मेरा लेखन-भार उठा लिया। और ज्ञानपीठ के एक आद्य स्वप्नदृष्टा और वर्तमान मंत्री श्रीयुत बाबू लक्ष्मीचंद्र जैन अपने मौन स्नेह और आत्मीय प्रेरणा से पत्रों द्वारा मेरी सृजन-साधना को बराबर ही सिंचित करते चले गये। पूज्य जैनेन्द्रजी, मातृ-पितृवत् साहु-दम्पति तथा भाई साहब लक्ष्मीचन्द्रजी के संयुक्त सारस्वत प्रेम की आधार-शिला पर ही 'मुक्तितूत' का यह रोमानी रत्न-प्रासाद उठा। इन आत्मीयों के प्रति मेरी कृतज्ञता शब्दों से परे है।

कोटा के विश्वधर्म-न्यास के प्रमुख ट्रस्टी श्री त्रिलोकचन्द कोठारी, श्री मदनलाल पाटनी तथा श्री गणेशीलाल रानीवाला और उनके अन्य सहयोगियों ने, पूज्य मुनिश्री की प्रेरणा से, हमारी सरस्वती को जिस अपूर्व स्नेह-सम्मान से अभिषिक्त किया है, उसे आभार-प्रदर्शन की औपचारिकता द्वारा नहीं चुकाया जा सकता। मेरे इन्दौर काल के स्नेही साहित्य-सगी भाई श्री नाथूलाल जैन 'बीर' की आत्मीय कलम के बिना यहाँ 'मुक्तितूत' और उसके रचनाकार का यथेष्ट परिचय प्रकट होना असम्भव था। गोपन प्रीति का यह प्रकाश मुझे कभी नहीं भूलेगा। और यह भी एक दिव्य संयोग ही है कि इन्दौर के होलकर कॉलेज के दिनों में मेरे किशोर विद्या-सहचर भाई अक्षयकुमार जैन के हाथों ही कवि के गले में यह पड़ी है। अक्षयभाई ने मेरे परिचय में अभी कहा था—'बीरेन्द्र तो वसन्त के पक्षी है, वे तो आज भी युवा ही है, किन्तु मैं तो बूढ़ा हो गया।' पर मैं कहना चाहता हूँ कि मैं वसन्त का पक्षी हूँ, तो अक्षय मेरे वसन्त है। और यह अभी प्रमाणित हो गया। उन्हीं के हृदय के वसन्ताकाश में यह कवि-पछी अभी एक अजीब उड़ान की मुद्रा में आ गया है।

हमारे युग-शीर्ष पर बैठे हैं, कैवल्य-सूर्य तीर्थंकर महावीर और उनकी जिनेश्वरी भगवती सरस्वती की कोख से ही मेरे कवि का जन्म हुआ है, और परम भागवद् विद्यानन्द स्वामी की प्रतापी गुरुमूर्ति से आज जिनशासन उद्योतमान है। इन तीनों को नमित माथ प्रणाम करता हूँ। और अन्त में अतिशय आभारी हूँ यहाँ उपस्थित हजारों श्रोताओं का, जिन्होंने मेरे शब्दों को ठीक मेरे साथ तन्मय होकर सुना है। आपका यह तदाकार स्नेहभाव मुझे जीवन में सदा याद रहेगा।" "

○ ○

शून्य के घनुष पर
समय का शर धर,
बेघ दिया क्षर को
मुक्त हुआ अक्षर ।

महावीर-साहित्य : विगत पचास वर्ष

१९२१-३०

- महावीर-स्तोत्र (अन देवीनाल) 1911
 वीर भगवान (धम्मपद-गण) 1926
 महावीर जीवननी महिमा (बच्चरदार दोशी) 1927
 Lord Mahavira and Some Other Teachers of His time
 (Kamata Prasad Jain) 1927
 महावीर-चरित्र (जिनवन्मस) 1929

१९३१-४०

- महावीरना दण उपामको (बच्चरदार दोशी) 1931
 भगवान महावीर का आदर्श जीवन (चौधमल महाराज) 1932
 धर्मवीर महावीर और कर्मवीर कृष्ण (मल मुखनाल अन सोभाचन्द्र) 1934
 महावीर स्वामीनो आचार धर्म (गोपालदाम पटेल) 1936
 महावीर स्वामीनो सयम धर्म (गोपालदाम पटेल) 1937
 जगन्गुरु महावीर (अमर मणि) 1937
 महावीर-चरित्र (अन मुखचन्द्र) 1937
 Mahavira His life and Teachings (B C Law) 1937
 महावीर स्वामीनो अंतिम उपदेश (गोपालदाम पटेल) 1938
 भगवान महावीर का जन्म कल्याण (चौधमल महाराज) 1938
 वीर-मूर्ति (गुण भिक्षु) 1939
 भगवान महावीर की अंतिम शिक्षाएँ (बधमान महाराज) 1940
 महावीर (उर्दू अमर मणि) 1940

१९४१-५०

- तीर्थकर महावीर का प्रति (बारेन्द्रकुमार जैन) 1941
 महावीर कथा (गोपालदाम पटेल) 1941
 धर्मण भगवान महावीर (कल्याण विजय) 1941
 महावीर-बाणी (बच्चरदार दोशी) 1942
 वीर-युद्ध (आत्माराम) 1942
 महावीर बधमान (जगदीशचन्द्र जैन) 1945
 महावीर-चरित्र (म हर्षचन्द्र अनु जी एन शाह) 1945
 महावीरना यमनी महादेवाओ (सुशील) 1945
 वीर-मूर्ति (अमरचन्द्र) 1946
 Lord Mahavira (Bookhand) 1948
 भगवान महावीर (गोकुलदास कापड़िया) 1949
 महावीर (रतिलाल शाह) 1949
 भगवान महावीर का अंतिम और महात्मा गांधी (पृथ्वीराज जैन) 1950
 भगवान महावीर का माधना (मधुकर मुनि) 1950
 महावीर जीवन विस्मय (सुशील) 1950
 बधमान महावीर (अजकिशोर नारायण) 1950

- बुद्ध और महावीर (मू कि थ मशरूफाणा अन् जमनालास जैन) 1951
 भगवान् महावीर (इसलुख मालवणिया) 1951
 महामानव महावीर (रघुवीरशरण बिबाकर) 1951
 महावीर का जीवन-दर्शन (रिख भदास राका) 1951
 वर्द्धमान (महाकाव्य अनूप शर्मा) 1951
 भगवान् महावीर (कैलाशचन्द्र शास्त्री) 1952
 महावीर (घोरजलाल शाह) 1952
 महावीर-स्तात्र (त्रिनवल्लभ सूरि) 1952
 तीर्थंकर वर्द्धमान (श्रीचन्द रामपुरिया) 1953
 भगवान् महावीर (कामनाप्रसाद जैन) 1953
 भगवान् महावीर और उनका मुक्ति-मार्ग (रिखभदास राका) 1953
 महावीर का अतन्तल (मल्लभवल्लभ) 1953
 Mahavira (Amarchand) 1953
 Lord Mahavira (Puranchand Samsookha) 1953
 भगवान् महावीर और विश्व शान्ति (ज्ञानमणि) 1954
 महावीर देवमो गहस्थाश्रम (याय विजयमुनि) 1954
 महावीर का सर्वोदय-तीर्थ (जुगलकिशोर मुखार) 1955
 वीर-स्तवन-मंजरी (माहूनलाल वाडिया) 1955
 निर्धन्य भगवान् महावीर (जयभिक्षु) 1954
 महावीर देवन जीवन (भद्रकर विजय) 1956
 Mahavira (Vallabh Suri) 1956
 Mahavira and Buddha (Kamata Prasad Jain) 1956
 Mahavira and His Philosophy of Life (A N Upadhye) 1956
 भगवान् महावीर (जयभिक्षु) 1950
 भगवान् महावीर और माम निषध (आत्मागम आचार्य) 1957
 महामानव महावीर (न्यायविजय मुनि) 1957
 महावीर और बुद्ध (कामता प्रसाद जैन) 1957
 भगवान् महावीर के पाँच सिद्धान्त (ज्ञानमणि) 1958
 भगवान् महावीर जन मासाहार (रतिलाल शाह) 1958
 महावीर-जीवन महिमा (बच्चरदास दोशी) 1958
 महावीर प्रवचन (कान्ति मुनि) 1958
 Mahavira and Jainism (Jyoti Prasad Jain) 1958
 तीर्थंकर भगवान् महावीर (बीरेन्द्र प्रसाद जैन) 1959
 भगवान् महावीर (रमादेवी जैन) 1959
 वीर प्रभु (विद्यानन्द मुनि) 1959
 श्रमण भगवान् महावीर (घोरजलाल शाह) 1959
 महावीर सिद्धान्त और उपदेश (अमर मुनि) 1960
 वीरायण (धन्यकुमार जैन) 1960

१९६१-७०

- परम ज्योति महावीर (महाकाव्य धन्यकुमार जैन सुघोष) 1961
 तीर्थंकर महावीर (विजयेन्द्र सूरि) 1962
 भगवान् महावीरना एतिहासिक जीवननी रूपरेखा (धीरजलाल साहू) 1962
 भ्रमण भगवान् महावीर तथा मासाहार-परिहार (हीरालाल दूगड) 1964
 भगवान् महावीर जीवन-दर्शन (सुमेरचन्द्र दिवाकर) 1965
 महावीर चरित (सचिव भानुविजय) 1965
 भगवान् महावीर की बोधकथाएँ (अमर मूनि) 1966
 वीर निर्वाण और दीपावली (चौधमल महाराज) 1966
 भगवान् महावीर (मू जयभिक्षु अनु सरोज साह) 1967
 महावीर की जीवन दृष्टि (इन्द्रचन्द्र शास्त्री) 1967
 Teachings of Lord Mahavira (Ganesh Lalwani) 1967
 महाभ्रमण महावीर (सुमेरचन्द्र दिवाकर) 1968
 अहिंसा सम्राट् भगवान् महावीर (स सुमेर के जैन महावीर भाऊराव कठारकर) 1969
 ज्ञातपुत्र भ्रमण भगवान् (हीरालाल कापड़िया) 1969

१९७१-७४

- महावीर और बद्ध की समसामयिकता (मनि नगराज) 1971
 महावीर मेरी दृष्टि में (आचार्य रजनीश) 1971
 महावीर-वाणी (आचार्य रजनीश) 1972
 नयनपथगामाभवतु म (सचिव महावीरानन्दक) (म भागवद्भूजन भवानीप्रसाद मिश्र) 1 2
 भगवान् महावीर जीवन और उपदेश (बिपिन जाराली) 1972
 आधुनिकता बोध और महावीर (वीरेन्द्रकुमार जन) 1973
 तीर्थंकर वर्द्धमान (विद्यानन्द मनि) 1973
 तीर्थंकर वर्द्धमान महावीर (जयकिशनप्रसाद खण्डलवान) 1 73
 भगवान् महावीर और उनका तत्त्व-दर्शन (आचार्य देशभूषण) 973
 भगवान् महावीर (गोकुलचन्द्र जन) 1973
 भगवान् महावीर की सुविनयी (राजेंद्र मूनि शास्त्री) 1973
 भगवान् महावीर जीवन और मिद्धान्त (भ्रमसागर जैन) 1973
 भगवान् महावीर व प्ररक सस्मरण (महन्कुमार कमल) 1973
 महावीर की मानवता (काव्य कुकुमचन्द्र जन अनिन) 1973
 महावीर व्यक्तित्व उपदेश और आचार माग (रिषभनाथ राका) 1973
 वंशानी के राजकुमार तीर्थंकर वर्द्धमान महावीर (ममीचन्द जैन) 1973

प्रकाश्य १९७४

- तीर्थंकर वर्द्धमान महावीर (पदमचन्द्र शास्त्री)
 तीर्थंकर महावीर और उनकी आचार्य-परम्परा (स्व ममिचन्द्र भाग्वती ज्योतिषाचार्य)
 अनुत्तर योगी तीर्थंकर महावीर (उपन्यास वीरेन्द्रकुमार जैन)

○○○

महावीर : समाजवादी सदर्थ में

साखादी के पच्चीस वर्ष बाद साम्राज्यतुषणा, बुभुक्षा, गरीबी-झमीरी, विपुलता-विपन्नता की खाई और अधिक खौड़ी नजर आती है; फलतः कल्याण-क्रोध के बीच समन्वयवादी दृष्टि प्रोक्षित है। कल्याण निराशा में और क्रोध हिंसा में तेजी से बदल रहे हैं।

□ घन्नालाल शाह

पच्चीस सौ वर्ष पूर्व भारत की सामाजिक और आर्थिक स्थिति से आज की तुलना करना न तो बुद्धिमानी ही है और न ही तर्कसंगत, किन्तु यह असदिग्ध है कि तत्कालीन योगी तीर्थंकर महावीर और गौतम बुद्ध को अहिंसा, अपरिग्रह-जैसे सिद्धान्तों के प्रतिपादन की जरूरत महसूस हुई थी इस दृष्टि से आध्यात्मिक परिप्रेक्ष्य में तब और अब इन सिद्धान्तों की महत्ता एक जैसी ही है, सिर्फ तीव्रताओं में कमोबेश हुआ है।

वैयक्तिक चरित्र-रचना की दृष्टि से सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य का त्रिभुज व्यक्ति को मोक्ष का मार्ग प्रशस्त करा सकता है। जेनाचार्य उमास्वाति का यह त्रिक "सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गं" महावीर और उनके पूर्ववर्ती तेईस तीर्थंकरों का मलमत्र रहा है। स्वर्ग या मुक्ति का यह मार्ग व्यक्ति ही नहीं समाज, राष्ट्र और यहाँ तक कि संपूर्ण विश्व के लिए युगो-युगो तक अपरिवर्तित और एकसा मौजूद है। राजकुमार महावीर, तपस्वी मुनि महावीर तथा केवलज्ञान प्राप्त कर मुक्ति-सुन्दरी का वरण करने वाले तीर्थंकर महावीर ने दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य की त्रिवेणी से मनोमन्यन, वाणी-स्फुरण और कर्मानुशीलन द्वारा जिन रत्नों का पुनराविष्करण किया उनमें अहिंसा और अपरिग्रह उन आधारशिलाओं की भाँति प्रकट हुए, जिनमें सत्य, अस्तेय और ब्रह्मचर्य के महान् सिद्धान्त स्वयमेव समाविष्ट हैं।

श्रावक यानी गृहस्थ के लिए महावीर ने इन व्रतों के साथ 'अणु' शब्द जोड़कर इन्हे 'अणुव्रतों' की संज्ञा दी और इनके क्रमिक परिपालन को सद्गृहस्थ या सम्यजन; और समाज को सत्समाज, या श्रावक समाज कहा। अहिंसा से लेकर परिग्रह-परिमाणु-व्रत की क्रमबद्धता में अहिंसा शीर्षस्थ और परिग्रह का सीमांकन अन्तिम कड़ी है।

महावीरयुगीन अहिंसा राजनयिक और वैदिक विकृतियों की उपज थी। तत्कालीन समाज के प्रभावशाली अंग क्षत्रिय और ब्राह्मणों की राज्यलिप्सा, कीर्ति-

कामना और स्वार्थसाधना की सुशृङ्खल और सुनियोजित देन वह थी। दूसरे शब्दों में तलवार और कलम का मिला-जुला कमाल वह था, जिसने शोषण के द्वार खोले, मानव-समता की अनुभूति को खण्डित किया, सामाजिक उच्चता-निम्नता के तमगे लगाकर सामाजिक-आर्थिक विभेदों के उर्तुंग दुर्ग खड़े किये। बीसवीं सदी के इस अन्तिम चरण में महावीरकालीन समाज की अपेक्षा शत-शत गुनी हिंसा और दमन-शोषण, वर्गभेद की प्राचीने खड़ी की गयी है। पंजीवादी अमरीका हो, या समाजवादी रूस, सर्वनाश की सामग्री के निर्माण की होडाहोडी में सब लगे हैं। इन दो मूल्यों के अलावा फ्रान्स और चीन ने भी अणुबम-उद्‌जनक और प्रक्षेपास्त्रों के अम्बार-के-अम्बार सगृहीत कोष में सुरक्षित रखे हैं। बहाना है कि हिंसा के सर्वनाशमयी प्रलय-कर ताण्डव को हिंसा के मुकाबले की ताकत खड़ी करके ही रोका जा सकता है।

“वार डिटरेट्स के इस छलनामय प्रपंच में आज का विश्व सर्वनाश के कगार पर आ खड़ा हुआ है और उसने समदर की अतल गहराइयों और आममान की अछूती ऊँचाइयों को नापने के अपने वैज्ञानिक और काल्पनिक उपक्रम को अनवरत जारी रखा है।

महावीर ने अहिंसा से अपरिग्रह तक पहुँचने की सीढ़ी बतायी है। आज के यगसदृश म परिग्रह से हिंसा तक का मार्ग प्रशस्त होता दीख पड़ रहा है। अभाव आवश्यकता और अदम्य वासनाओं के घेरे में बंधा मानव मन परिग्रह का परिमाणन नहीं करना चाहता वर्तमान से असंतोष और भविष्य के प्रति निराशा या कि वर्तमान से बगावत और भविष्य के स्वर्णिम स्वप्न या अतीत का व्यामोह वर्तमान में शिकायत के इदं गिदं ममार की घुरी डावाडोल है।

स्वतन्त्रता के पञ्चीम वष बाद आज तृष्णा दुःखसा अमीरी-गरीबी विपुलता-विपन्नता की खाई और अधिक चौड़ी होती नजर आती है फलतः करुणा-क्रोध की च समन्वय की दृष्टि ओझल है। करुणा निराशा में और क्रोध हिंसा में बड़ी तेज गति से बदल रहे हैं।

राजकुमार महावीर तीर्थंकर महावीर के जीवन चिन्तन और कर्म का मम हमारी राष्ट्रीय समस्याओं का समाधान कर सकता है। राजनीति का रथ पिछले बीस वर्षों में निर्माण-पथ पर मील के पत्थर गाड़ने में एक सीमा तक सफल हुआ है इस तथ्य में मुह मोटना एक तरह से मत्स्य की अनदेखी ही होगी। तृष्णा, परिग्रह और परिग्रह की पूजीवादी मनोवृत्ति के मुकाबले राजनीति के घुरीघुरो ने समाज-वादी समाज रचना और जनतान्त्रिक समाजवाद की मजिलों के घुघले मानचित्र बनाये हैं, किन्तु यह विडम्बना ही है कि राष्ट्रीय पूजी बढने की अपेक्षा चन्द पूजी-पतियों ने अपनी सम्पदा और पूजी को समृद्ध करने में सरकार को मात दी है। अमीरी

के कौलाश और घरीबी के पाताल के बीच पटरी कैसे बैठे ? रक्ताभ क्रान्ति मे आस्था रखने वाली हिंसा के माध्यम से, या महावीर की अहिंसा और अपरिग्रह की राह से ।

सचाई यह है कि हिन्दुस्तान की सरजमी पर अहिंसा की सांस्कृतिक विरासत के सामूहिक पुनर्जागरण और अपरिग्रह की आर्थिक कलमबन्द कानूनी संरचना एक शक्तिशाली सक्रिय अहिंसक राष्ट्र को जन्म दे सकती है। भगवान् बुद्ध का व्यष्टि और समष्टि के निर्माण का नारा था . “धम्मं शरणं गच्छामि, सघं शरणं गच्छामि, बुद्धं शरणं गच्छामि”। समाजवादी क्रान्ति-दृष्टा स्वर्गीय डा. राममनोहर लोहिया ने अपने दल के कार्यकर्ताओं से एक बार कहा था “अब बुद्ध के इस उद्घोष में क्रमिक परिवर्तन कर हम यो कहे—“बुद्ध शरणं गच्छामि, सघं शरणं गच्छामि, धम्मं शरणं गच्छामि”। नारे को इस तरह पलटने से डा लोहिया का आशय था “बुद्धि से स्वीकार मस्था में आओ और फिर समाजवादी समता-धर्म के प्रचार-प्रसार के लिए समर्पित हो जाओ।”

“सारे धर्मों को त्यागकर एकमात्र मेरी शरण में आ”—अपने युग के क्रान्ति-कारी नेता कृष्ण द्वारा अर्जुन को दिया गया उक्त कर्तव्यबोध उनके “कर्म ही तेरे अधिकार में है उसका फल नहीं” की निष्काम भावना से जुड़ा हुआ है। कुल मिलाकर पुराण, बुद्ध और महावीर ने अपने-अपने युगों में तत्कालीन सामाजिक, आर्थिक और साम्प्रदायिक परम्पराओं और प्रथाओं के चलते एक नयी वैचारिक क्रान्ति के बीज डाले और कुछ ऐसी प्रक्रिया अपनायी मानो प्राचीन का क्षय और नवीन का जन्म प्रकृति का ही कोई चिरन्तन नियम हो।

अस्तित्वहीन होकर अस्तित्व देना, जमीन में दफनाये बीज से नये बीज को अकुरित करने जैसा विलक्षण, तथापि स्वाभाविक कुछ है, काश, आज का युग महावीर की अहिंसा और अपरिग्रह की नींव पर हिंसा और परिग्रह को दफना कर स्नेह, सौहार्द, समता और समन्वय के बीज अकुरित करने के लिए एक सामुदायिक करबट ले सकता।

मेरा विश्वास है, प्रतीक्षित क्रान्ति का मसीहा कृष्ण, महावीर, बुद्ध या गांधी नहीं बरन् जन-जन की अन्तर्चेतना का सघन और सामूहिक प्रकटीकरण ही होगा।

□ □

वर्तमान युग मे महावीर की प्रासंगिकता

महावीर की अहिंसा, उनका अनेकान्त, उनका अपरिग्रह सभी प्राणियों को समान देखने की उनकी दृष्टि, 'जियो और जीने दो' का उनका नारा वर्तमान युग मे हम सबको आकर्षित कर रहे हैं—अत्यन्त प्रासंगिक बने हुए हैं।

—सरोजकुमार

महावीर और हमारे बीच ठाई हजार साला का फासला है। हम फामले मे हमारी पचासो पीढ़ियाँ आड और गई। सैकड़ो प्रकार की शासन व्यवस्थाएँ और शासक बने और मिट। अनेक तब-पड़तियाँ मनुष्य के मस्तष्क को छती हुई गुजरती रही। इन ठाई हजार सवत्तरा मे मनष्य ने भौतिक सुखो की अनेक दौड जीती और विज्ञान को साधकर अनेक करिश्मे स्वयं के लिए पैदा किए। स सब के बावजूद मनुष्य का चरित्र अपनी आदिम प्रवृत्तियाँ की परने परिमार्जित नहीं कर सका। वह उपर से सभ्य अवश्य बन गया किन्तु भीतर असभ्य बना रहा। आकाश और पाताल को एक करने के बाद भी उसे नम्रता का अहसास हो रहा है कि उसका परिश्रम मायक नहीं हुआ। जिस सुख की तलाश मे वह भटकता रहा वह उस नहीं मिला। और जिस किस्म का सुख उसे मिल सका है वह उस उबा अधिक रहा है। यह उसके होने और होना चाहने की स्थितियाँ के बीच पैली हुई जिन्दगी की त्रासदी है। आज वह अन्तर्ग्राही होकर भी अकेला है और सब कुछ के बीच भी न कुछ प्रतीत हो रहा है। और यही कारण है कि महावीर इन सैकड़ों वर्षों के अन्तराल को लाधकर आज भी अपने तपश्चरण की उपलब्धियों के कारण हम हमारे लिए प्रासंगिक बने हुए मिलते हैं।

आज का मनुष्य अपने आप मे टटा हुआ खण्डित और अस्पष्ट प्राणी है। वह जो कह रहा है और जो कुछ कर रहा है उसमे भिन्नता है। वह अपनी स्वभाविक प्रतिष्ठा के उद्देश्य से कहता कुछ ऐसा है जो प्रीतिकर और श्रयस्कर है किन्तु करता वह वही है जो उसके व्यक्तिगत स्वार्थ को सिद्ध करे। उसमे कथनी और करनी का यह अन्तर इसलिए है कि हममे कथनी को मात्र शब्दोच्चार मान लेने की वृत्ति समा

गई है। परिणामतः आज कर्म से दरिद्र उपदेशकों की भीड़ बढ़ गई है। हर चालू नेता हमें पाँच मिनट में ढाई किलो उपदेश दे जाता है, जिसका शताब्द भी उसके चरित्र में कहीं चरितार्थ नहीं मिलता। यहाँ महावीर याद आते हैं। वे मन, वचन और कर्म की शुद्धता पर बल देते हैं। निर्मल मन, संयत वचन और तदनुकूल कर्म मनुष्य के चरित्र को दृढ़ बना सकते हैं। और ऐसा दृढ़ व्यक्ति ही नेतृत्व का अधिकारी हो सकता है। क्योंकि ऐसे व्यक्ति की कथनी के पीछे सकल्प होगा, कर्म होगा। उसकी कथनी चूँकि योथा उपदेश नहीं होगी, अतः वह प्रेरित करेगी।

और महावीर हमें क्यों प्रेरित करते हैं? क्यों हमें भीतर तक छू जाते हैं? इसीलिए तो, कि उन्होंने अपने मन, वचन और कर्म को अपने जीवन में एक मंच पर बिठाकर अपने चरित्र के सूत्र में पिरो लिया था। अनेक वर्षों की साधना की उपलब्धि के रूप में उन्होंने जो कहा, उसके पीछे उनकी जीवदानुभव की शक्ति थी। जीवनानुभव के बिना इधर जो उपदेश हमें दिये जाते हैं, उनके पीछे आचरण की शक्ति न होने के कारण हमें आकर्षित नहीं करते। मन, वचन और कर्म का जिसके जीवन में सामंजस्य नहीं मिलेगा, उसकी कथनी और करनी संदर्भहीन होगी। वह वैसा ही खण्डित व्यक्तित्व होगा, जैसा कि आज आधुनिक साहित्य में व्यक्त किया जा रहा है।

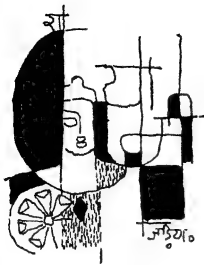
पिछले कुछ वर्षों से हमारे देश में समाजवाद का बड़ा हल्ला है। समाजवाद की चर्चा प्रत्येक राजनीतिक व सामाजिक संगठन का प्रिय विषय बनी हुई है। इस सब के बाद भी हमारा देश समाजवादिता की ओर एक इंच भी आगे बढ़ता दिखलाई नहीं देता। समाजवाद धन और ऐश्वर्य के प्रति उदासीनता का भाव जामृत नहीं करना चाहता। वह उनके बटवारे मात्र के लिए अधिक चिन्तित है। और बटवारा इसलिए संभव नहीं हो पा रहा है, क्योंकि सामाजिक प्रतिष्ठा के मूल्य ही धन, सम्पत्ति और ऐश्वर्य बने हुए हैं। यहाँ महावीर का अपरिग्रह हमारे सामने प्रासंगिक हो उठता है। महावीर का अपरिग्रह सम्पत्ति के बटवारे की बात नहीं करता। वह तो अनावश्यक धन-सम्पत्ति से लगाव ही न रखने की बात कहता है। महावीर का अपरिग्रह सामाजिक मूल्यों के सीधे निकट पहुँचकर कहता है कि जो जितना अपरिग्रही है, वह उतना ही महान् है। और अपरिग्रह ही अहिंसक हो सकता है; अतः धन-सम्पत्ति में होड़ करने वाला सामाजिक प्रतिष्ठा का पात्र नहीं है। प्रतिष्ठा का पात्र वह है जिसके मन में परिग्रह के प्रति विकर्षण है। वही समाज में आगे बैठने का सुपात्र है। ऐसा अपरिग्रही ही आदरणीय है। ऐसा अपरिग्रही दरिद्री नहीं है, वह सचय की कुप्रवृत्तियों से मुक्त समृद्ध मानव है। अपरिग्रह की ऐसी प्रतिष्ठा यदि सामाजिक मूल्य के रूप में हो जाए तो समाजवाद की सुखद परिकल्पना आसानी से साकार हो सकती है।

आज विभिन्न धार्मिक एवं राजनीतिक मतवादों से ससार पीड़ित है। विभिन्न मतवादों के अलग-अलग मंच हैं। इन अलग-अलग मंचों पर उनके कट्टर समर्थक बैठे हुए हैं। सब के अपने अपने तक और अपने-अपने आग्रह हैं। किसी को किसी अन्य की सुनने की फुरसत नहीं। न कोई आवश्यक ही समझता है कि दूसरे की बात भी सुनी जाए गनी जाए। सभी अपने-अपने निष्कर्षों के प्रति आश्वस्त हैं। निश्चित हैं। दृढ़ हैं। दूसरों के विचार और तक उनके लिए बकवास हैं। अपनी-अपनी स्थापना उनके लिए पूरा व अन्तिम है। परिणामतः देश में द्वेष वटुता संघर्ष और हिंसा की स्थितियाँ विद्यमान हैं।

इस प्रकार के एकांत दुराग्रहों के बीच हम महावीर का अनेकान्त एकदम प्रासंगिक लगता है। महावीर का अनेकान्त एक ही वस्तु को अनेक दृष्टियाँ से देख जाने की संभावनाओं पर बल देता है। यथाय सत्ता के अनेक रूप हो सकते हैं। और उनमें से कोई भी रूप अपने आप में पूर्ण नहीं होता। महावीर का अनेकान्त दर्शन किसी भी वस्तु अथवा विचार के प्रति महिष्मन्ना का वातावरण निर्मित करता है। यह अनेकान्त किसी भी वस्तु अथवा विचार के प्रति अनेक लोगों द्वारा व्यक्त किए गए अनेक कथनों को सत्यता मानता है। वह यही मानता है कि किसी एक सत्याश में ही पूर्ण सत्य होगा किन्तु उसमें सत्याश का संभावना अवश्य है। और महावीर का अनेकान्त उन सब की शांति कर उन सब में सृजकर पूर्ण सत्य की शोध व लिए हम प्रेरित करता है। कोई सत्याश अपने आप में पूर्ण नहीं है। और प्रत्येक दृष्टिकोण में सत्याश होता है। जन महावीर का अनेकान्त हमें प्रत्येक दृष्टिकोण में सत्याश की अभिव्यक्ति के प्रति आश्वस्त करत हुए विभिन्न दृष्टिकोणों में सृजकर सत्य की शोध के लिए आह्वान तो करता है वह वैचारिक धरातल पर सहअस्तित्व का सिद्धान्त ही बन गया है।

महावीर ने जियो और जीने दो का नारा देकर ससार में सब को जीने का समान अधिकार दिया। किसी को यह हक नहीं कि वह अपने जीने के लिए दूसरे को न जीने दे। ससार के सारे प्राणी समान रूप से महत्त्वपूर्ण हैं। और महावीर की अहिंसा इसीलिए विश्वविदित है। अहिंसा सिद्धान्त को अपना कर इस अणु आयुधों के युग में भी महात्मा गांधी ने यह सिद्ध कर कर दिखाया कि अहिंसा की शक्ति अपरिमित है। अपनी अहिंसा में उन्होंने उस साम्राज्य का पराजित किया जिसका सूय कभी नहीं बना था।

महावीर की अहिंसा उनका अनेकान्त उनका अपरिग्रह सभी प्राणियों को समान देखने की उनकी दृष्टि जियो और जीने दो का उनका नारा वर्तमान युग में हम सबका आकर्षित कर रहे हैं और अत्यन्त प्रासंगिक बने हुए हैं। □□



नयनपथगामीभवतुमे

□ भवानीप्रसाद मिश्र

तीन

जिन अचित सब किसी दपण की तरह
जिसमे उजागर म्बच्छ, सांग समान
नाम और उत्पत्ति प्रतिबिम्बित जहाँ
प्रयक्ष सह-अनुमान
जो जगत् अध्यक्ष
सूरज की तरह गहँ दिखाता
वह विधाना ज्ञान का
होकर नयन से
हृदय तक उतरे हमारे
वह सवारे, स्वप्न-जागृति सब सवारे ।

दो

आल में जिनके नहीं है लाल डोरे
मक्त-मन के निकट
प्रकटित द्वेषलव जिनके निहोरे
एकटक, कमलाक्ष, स्फुटमूर्ति
प्रशमित नित्य-निर्मल
नयन-पथ से हृदय में
आये, पधारे वे अवचल !

मुनिश्री विद्यानन्द-विशेषांक

इन्द्र-मुकुट-मणि-आभा
जिनके युगल कमल-पद-तल धोती है
जिनके चरणों की गति-सरिता
अखिल ताप-शामक होती है
जिनका ध्यान किया और ज्वाला
जाग्रत बुझी जगत् की क्षण में
महावीर स्वामी आये वे
नयन-पन्थ से भीतर, मन में ।

चार

जिनके पूजन की धुन में
गतिवत् किसी दादुर ने दबकर
मत्तगयन्द-छन्द के नीचे
स्वर्गिक श्री-मुषमा के आलस्य
नयी एक महिमा से सींचे
गुण-समृद्ध, सुखनिधि वह दादुर
देवतुल्य जिस कृपा-कोर से
महावीर स्वामी वे उतरे
मन के भीतर नयन-डोर से ।

पाँच

तप्त-कनक-आभा-शरीर भी
जो धिबेह है
होकर एक अखिल भी है जो
ज्ञान-बेह है
जो अज होकर भी
सिद्धार्थ-तनय बन आये
श्री-सुषमा-सपन्न
दिव्यलोकों तक छाये
वे अद्भुत गति
परम अलौकिक
सन्मति-स्वामी
उतरे मेरे प्राणों मे
लोचन-पद्मगामी !

छह

उक्ति-तरंगों से जिनकी
वाणी-गंगा
कल-कल-मधुरा है
जिनके जल से स्नात भक्त-दल
महाज्ञान-न्त पर उभरा है
विमल बुद्धि के हंस आज भी
जिमे छोड़कर कही न जाते
नयन-पन्थ से वे सन्मति-प्रभु
मन व्याकुल है, भीतर आते !

सात

त्रिभुवनी-जयी काम को
जिसने जीत लिया
कैशोर काल मे
गुक्ति-सूर्य को सुलभ कर दिया
जिस सुख-निधि ने जगज्जाल मे
बन्धु-विदित महिमा भगलकर
अपने-आप प्रसन्न भाव से
नयन-पन्थ से आ उतरे वे
मन-तट पर जाज्वल्य नाव से !

आठ

माहमोह-आतक-व्याधि के
हे बन्वन्तरि !
बन्धु-विदित महिमा भगलकर
साधु शरण्य
सहज सर्वोपरि
भव-भय हरे, प्रणत जन के
आनन्द बढ़ाये
नयन-पन्थ से उतरे
मन के भीतर आये !



(महावीराष्टक—मूल : कविवर भागवच्छ्रजी)



माना कि सुन्दर होता है
निराकार स आकार
मगर हर इच पर
उसे फल की तरह
न खिलाये
छोड़ दिये जाएँ
खाली लम्बे-चौड मैदान
ध्वनि और शब्द
और मान रहे
मगर ऐसे भी कान रहे
जो चुप्पी को सुन ले

—जैनधर्म खण्ड

निराकार को

निराकार को ढालना
 कैसे बने
 इस ध्यान में
 मने-अनमने
 कुछ साँचे
 पकाये मैंने ढालकर
 आँच में ।
 साँचे कुछ ठीक-ठीक पक गये
 और ढालने लगा मैं उनके बल पर
 निराकार को आकार में
 विचित्र मगर एक बात हुई
 ढालते-ढालते
 निराकार को आकार में
 साँचे जानदार हो गये
 जो पहले ठीक-ठीक पक गये थे
 अब जान आ जाने पर वे
 यत्रतत्र आकार ढालने से
 थक गये
 साँचे मेरे बावजूद
 सोचने लगे
 कि आकारों को
 सीमित किया जाए
 जितना जीवन पिया जाए
 प्यासी घग्गी में
 उम उममें ज्यादा
 न पिलाये

भवानीप्रसाद मिश्र

माना कि मुदर होता है
 निराकार से आकार
 मगर हर टच पर
 उम फूल की तरह
 न खिलाये
 छोड़ दिये जाएँ
 खाली लव-चौड़े मैदान
 ध्वनि और शब्द
 और गान गहे
 मगर ऐसे भी बान रहे
 जो चुप्पी को मुन ले
 ऐसी भी गहे आँखें
 जो शून्य में से चुन ले
 मन के सुख
 अतर से अतर के
 दुख ।

□

सापेक्ष विकल्प

अनन्त होना
बहुत मुश्किल है—
होता है कोई एक
शानाब्दियों में
कभी कभी ।
लेकिन
सहज है शून्य होना
हा सपन है सभी ।

शून्य और अनन्त के
बीच ही
फँसा है विस्तार ।
यँ अनन्त भी है
मात्र एक बिन्दु
और
बिन्दु के भीतर है
ऊर्जा अनन्त ।

दोनों के बीच
अकों की जितनी भी गणना है
निरर्थक
जोड़ना और घटाना है ।

पिलकर सोलवलेकर

अहम् पीड़ित

जब
सक्रियता से पीष को
लग जाता है
अहंकार का कीड़ा
तो फिर उमम
नहीं खिलते
उपलब्धियों के फूल ।

एसे वृक्ष
हरे भरे बागीचों में भी
अलग खड रहते हैं
ठूँठ से तने
और

अपनी बाँझ उँचाई को भी
साबित करते हैं
एक नया मूल्य ।

प्रार्थना

जिन-जिन अवसरो पर
 खोया था धीरज—
 अब वैसे क्षणों में
 रह सकूँ अविचलित
 —यह बल दा ।

जब-जब भी क्षुब्ध वानों पर
 तानी है मृकुरी
 तेज किया है स्वर
 वंसी स्थितिया में
 रह सक महज
 —यह सम्बल दा ।

जिन जिन अवसरो का
 बिनाया निष्क्रिय आलस में
 उनकी भ्रम सक
 कम में रचना में
 —बह मजल क्षण दा ।

जहा जहा मना है
 स्नह का दाह का
 आशाएं भरा दाह का
 उन्हें याद रख सक अर्पण
 —यह कृतज्ञ भरण दा ।

—दिनकर सोनवलकर

निवृत्त

चलो
 कुछ दिन
 अन्धकार ही मही ।

तुमने मजी थी
 मूय किरण
 ता स्वागत का मंत्र
 पढ़ा था हमने ।
 अब मजी है
 अंधियारी रात
 हममें गायन
 प्रेम की गीत ।

ह मनमोह—
 कुछ दिन
 आँसू की धारा ही सही
 चलो कुछ दिन
 अन्धकार ही मही ।

जैन दर्शन की सहज उद्भूति : अनेकान्त

- क्या हम वस्तु के एक धर्म को भी ठीक से देख पाते हैं ? मैं समझता हूँ नहीं देख पाते ।
- सम्यग्नि का संग्रह हिंसक कार्य तो है ही, वह एकान्त और अत्यावादी कार्य भी है । जब हम अपने लिए संग्रह करते हैं तो दूसरों की सापेक्षता में सोचते ही नहीं हैं ।
- परिग्रह हजार सूक्ष्म पैरो से चलकर हमारे पास आता है और हम गफलत में पकड़ लिये जाते हैं ।

—जयकुमार जलज

अनेकान्त जैन दर्शन की सहज उद्भूति है । जैन दार्शनिकों ने द्रव्य/पदार्थ/सत्ता या वस्तु का जैसा विवेचन किया है उससे उन्हें अनेकान्त तक पहुँचना ही था । उनका द्रव्य-विवेचन एक अत्यन्त तटस्थ वैज्ञानिक विवेचन है । परवर्ती शुद्ध विज्ञानों से दूर तक उसका समर्थन होता है । जैन दर्शन के अनुसार द्रव्य के अनेक (अनन्त नहीं) गुण हैं—जैसे जीव द्रव्य के ज्ञान, दर्शन, सुख, चीयें आदि और पुद्गल द्रव्य के रूप, रस, गन्ध, स्पर्श आदि । वस्तु या द्रव्य आकार में कितना ही छोटा हो लेकिन हम उसे सम्पूर्णतः नहीं देख सकते । मैं उसके एक गुण को देखता हूँ, आप दूसरे गुण को, और लोग तीसरे, चौथे गुण को भी देख सकते हैं, लेकिन एक व्यक्ति युगपत् सभी गुणों को देखने में समर्थ नहीं है । मन्त्रकें देखें हुए का योग नहीं किया जा सकता और योग हो भी जाए तो भी वह सभी दर्शकों के लिए विश्वमनीय कहाँ हो पायेगा ? कई खण्ड ज्ञान मिल कर एक अखण्ड ज्ञान की प्रामाणिक प्रतीति शायद ही करा पाये । जगह-जगह टूटी हुई रेखा एक अटूट रेखा का भ्रम ही पैदा कर सकती है, वह वस्तुतः अटूट रेखा नहीं होती । इस प्रकार वस्तु अधिकांशतः अदेखी रह जाती है ।

वस्तु के गुण परिवर्तनशील हैं । गुणों का परिवर्तन ही वस्तु का परिवर्तन है । इसी-लिए वस्तु कोई स्थिर सत्ता नहीं है । वह उत्पाद और व्यय के बशीभूत है । हर क्षण उसमें कुछ नया उत्पन्न होता है और कुछ पुराना क्षय होता है । वह अपनी पर्यायें बदलती है—पूर्व पर्याय त्यागती है और उत्तर पर्याय को प्राप्त करती है । यह क्रम अनादि अनन्त और शाश्वत है । यह कभी विच्छिन्न नहीं होता । हम पहले क्षण जिस वस्तु को देखते हैं और दूसरे क्षण वही वस्तु नहीं होती । नदी के किनारे पर खड़े होकर हम एक ही नदी को नहीं देखते । हर क्षण दूसरी नदी होती है ।

अनेक गुणवाली ये वस्तुएँ अनन्तधर्मा हैं। वस्तु के गुणों को गिना जा सकता है। गुण वस्तु के स्वभाव हैं वस्तु में ही रहते हैं और स्वयं निर्गुण होते हैं।^१ उनकी मत्ता निरपेक्ष है। इसके विपरीत वस्तु के धर्म अनन्त हैं। वे वस्तु में नहीं रहते। उनकी मत्ता सापेक्ष है। इसलिए वे किसी की सापेक्षता में ही प्रकट होते हैं। सापेक्षता गयी तो वह धर्म भी गया। परिप्रेक्ष्य या दृष्टि-बिन्दु के बदलने ही दृश्य बदल जाता है। दूसरे परिप्रेक्ष्य से देखने पर दूसरा दृश्य होता है। धर्म व्यवहार-क्षेत्रीय है। वस्तु का छोटा होना, बड़ा होना, पति पिता पुत्र आदि होना व्यवहार और सापेक्षता का विषय है। इसीलिए रूप, रस, गन्ध आदि जहाँ गुण हैं वही छाटापन बड़ापन पतित्व पितृत्व पुत्रत्व आदि गुण नहीं, धर्म हैं।

अनन्त वस्तुओं के कारण अनन्त सापेक्षताएँ निर्मित होती हैं। सापेक्षताओं के गुण, मात्रा लम्बाई चौड़ाई ऊँचाई स्थान काल आदि अनेक आधार होते हैं। वस्तु का अच्छा, भारी लम्बा चौड़ा उँचा दूर प्राचीन आदि होना किसी सापेक्षता में ही होता है। सापेक्षता प्रस्तुत करने का कार्य केवल उसी वर्ग की वस्तु नहीं अन्य वर्गों की वस्तुएँ (जीव, पुद्गल धर्म अम जावाण काल) उनके भेद और उनकी अनन्त संख्याएँ करती हैं। सापेक्षताओं में वस्तु के अनन्त धर्म निर्मित होते हैं। एक ही वस्तु अनन्त भूमिकाओं में होती है। एक ही व्यक्ति पिता पुत्र भाई गुरु शिष्य शत्रु मित्र तटस्थ आदि किन्हीं ही रूपों या धर्मों में प्रकट होता है। हम किसी एक कोण से देख कर वस्तु का नामकरण कर देते हैं। नामकरण वस्तु के सम्पूर्ण स्वरूप का संकेतित नहीं करता। वस्तु के नाम धर्मों में से उसके केवल एक धर्म पर ही रखा जाता है नाम। शब्दों पर व्युत्पत्ति और अर्थ की दृष्टि में विचार करने हुए आठवीं शताब्दी ईसा पूर्व के भारतीय आचार्य याम्ब ने वस्तु की इस अनन्त धर्मिता का अपन दृग् में अनुभव किया था—‘स्थणा (खम्भा) शब्द की व्युत्पत्ति स्था (खड़ा होना) धातु में मानी जाती है। यदि खम्भे को खड़ा होने का कारण स्थणा कहा जाता है तो उसे गृहे में धम होना के कारण दग्गया (गृहे में धमा हुआ) और बलियों को संभालने के कारण सज्जनी (बलियों का संभालनेवाला) भी कहा जाना चाहिये।^२

क्या हम वस्तु के एक धर्म को भी ठीक से देख पाते हैं? मैं समझता हूँ, नहीं देख पाता। उदाहरण के लिए अध्यापक को ले। यह नाम व्यक्ति के एक धर्म पर आधारित है। हमने उसका अन्य सभी धर्मों का नकार दिया। मौदा खरीदते समय वह खरीददार है, पुत्र का चाकलेट दिलाता समय पिता है। हमने इन सबकी ओर ध्यान नहीं दिया। यहाँ तक कि कक्षा पढ़ाने में सफलतापूर्वक बचते समय भी उस अध्यापक कहा, लेकिन उसके इस एक धर्म अध्यापन के भी तो अनेक स्तर हैं—कभी उसने बहुत तेजस्वी अध्यापन किया होगा,

१. द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणा—तत्त्वार्थसूत्र ५।४०

२. निरुक्त, १-११

कभी बहुत शिथिल और इन दोनों के मध्य अध्यापन के सैकड़ों कोटि-क्रम हैं। इन सब पर हमारी दृष्टि कहाँ जा पाती है ?

इस प्रकार वस्तु के अनेक गुण हैं। वह निरन्तर परिवर्तनशील है और उसके अनन्त धर्म हैं। क्या हम वस्तु को उसकी सम्पूर्णता में देख सकते हैं ? जान सकते हैं ? संभव ही नहीं है।

जितना भी हम देख और जान पाते हैं वणन उससे भी कम कर पाते हैं। हमारी भाषा हमारी दृष्टि की तुलना में और भी असमर्थ अपर्याप्त अपूर्ण और अयथायुक्त है।* नाना धर्मात्मक वस्तु की विराट सत्ता के समस्त हमारी दृष्टि को सूचित करने वाली भाषा बहुत बौनी है। वह एक टटी नाव के सहारे समुद्र के किनारे खड होने की स्थिति है। लेकिन हम अपने अहंकार में अपनी इस स्थिति को समझने ही नहीं हैं। महावीर ने वस्तु की विराटता और हमारे सामर्थ्य की सीमा स्पष्ट करके हमारे इसी अहंकार को तोड़ा है। उन्होंने कहा

वस्तु उतनी ही नहीं है जितनी तुम्ह अपने दृष्टिकोण से दिखायी दे रही है। वह इतनी विराट है कि उसे अनन्त दृष्टिकोणों से देखा जा सकता है। अनेक विराटों प्रतीत होने वाले धर्म उनमें युगपत् विद्यमान हैं। तुम्ह जो दृष्टिकोण विराटों में मालूम पड़ता है उसे निर्मित करने वाला धर्म भी वस्तु में है। तुम ईमानदारी से—घोड़ा विरोधी दृष्टिकोण से—देखो तो सही। तुम्हें वह दिखायी देगा। एकान्त दृष्टि से विपरीत यह अनेकान्त दृष्टि है। यही अनेकान्तवाद है। यह विचार या दशन है। एक ओर वस्तु के अनेक गुण बदलती पर्यायों और अनन्तधर्मिता का और दूसरी ओर मानव-दृष्टि की सीमाओं का बोध होता ही यह महज ही उद्भूत हो उठा। विचार में सहिष्णुता आयी तो भाषा में उसे आना ही था। विचार में जो अनकान्त है वाणी में वही स्याद्वाद है।

स्यात् शब्द शायद के अर्थ में नहीं है। स्यात् का अर्थ शायद ही अब तो वस्तु के स्वरूप कथन में सुनिश्चितता नहीं रही। शायद ऐसा है वैसा है—यह तो बगल झांकना हुआ। पानि और प्राकृत में स्यात् शब्द का ध्वनि विकास में प्राप्त रूप सिया वस्तु के सुनिश्चित भदों के साथ प्रयोग में आया है। किसी वस्तु में धर्म-कथन के समय स्यात् शब्द का प्रयोग यह सूचित करता है कि यह धर्म निश्चय ही ऐसा है लेकिन अन्य सापेक्षताओं में सुनिश्चित रूप से संबंधित वस्तु के अन्य धर्म भी हैं। इन धर्मों को कहाँ नहीं जा रहा है क्योंकि शब्द सभी धर्मों को युगपत् संकेतित नहीं कर सकन। यानी स्यात् शब्द केवल इस बात का सूचक है कि कहने के बाद भी बहुत कुछ अनकहा रह गया है। इस प्रकार वह सभावना अनिश्चय भ्रम आदि का द्योतक नहीं सुनिश्चितता और सत्य का प्रतीक है। वह अनेकान्त चिन्तन का वाहक है और हमें धोखे से बचाता है।

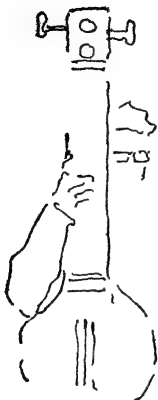
* भाषा पदार्थों को अपूर्ण और यथार्थ रूप में लक्षित करती है। (मिशेल ब्रीएल सीमेटिक्स पृ १७१)

महावीर ने अनेकान्त को यदि चिन्तन और बाणी का ही विषय बनाया होता तो हमें उससे विशेष लाभ नहीं था। अनेकान्तवाद और उसका भाषिक प्रतिनिधि स्याद्वाद अनेकवादों में एक वाद और बन जाता। उसकी किताबी महत्ता ही होती। लेकिन महावीर किताबी व्यक्ति थे ही नहीं। दशन और ज्ञान तो उनके लिए रास्ता था। इस रास्ते से वे चरित्र तक पहुँचें थे। मुक्ति का मार्ग भी उन्होंने इसी प्रकार निरूपित किया है—सम्यग् दशनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्ग। यहाँ चारित्र्य सर्वोच्च स्थान पर है। उस पर विशेष बल है। यह स्वाभाविक ही था कि ऐसा व्यक्ति अनेकान्त चिन्तन को आचार का विषय भी बनाता। अनेकान्त चिन्तन ही आचार में अहिंसा के रूप में प्रकट हुआ।

अपने अहंकार के कारण हम अपने आप को ही विराट समझते हैं। शायद हम अपने आपको अपेक्षाकृत अधिक देख पाते हैं। इसलिए अन्य वस्तुओं की तुलना में जिन्हें हम अधिक नहीं देख पाते अपने आपको बड़ा मान बैठते हैं। महावीर ने वस्तु की विराटता को उसके अनेक गण बदलती पयाया और नाना धर्मान्विता के आधार पर इस प्रकार स्पष्ट किया कि हमें उसका लिए—दूसरा के लिए हाशिया छोड़ना पड़ा। उन्होंने न तो आदेश दिया न वस्तु के धर्म का अव्यावृत्त कत्र कर अव्याख्यायित रहने दिया—उन्होंने वस्तु स्वरूप की विराटता से हम परिचित कराया। उन्होंने विषय का गम्भीर विवेचन किया कि हमने अहिंसा को अपने भीतर में उपलब्ध कर लिया। अहिंसा का यदि अनेकान्त के रूप में उन्होंने वैचारिक आधार न दिया होता तो वे एक दार्शनिक निगम की सृष्टि करते। बिना वैचारिक आधार के अहिंसा बहुत दिन तक टिक नहीं पाती। उसका भी वही हथ होता जो बहुत से विचारहीन आचारों का होता है। इसके विपरीत यदि अनेकान्त केवल विचार का ही विषय रहता तो वह पण्डिता के वाद विवाद तक ही सीमित होकर रह जाता।

यही अनेकान्त समाज व्यवस्था के क्षेत्र में अपरिग्रह का रूप ग्रहण करता है। इस प्रकार एक निजा आचार तक ही वह सीमित नहीं है। सम्पत्ति का सग्रह हिसक कार्य तो है ही वह एकान्त और अस्याद्वादी कार्य भी है। जब हम अपने लिए सग्रह करते हैं तो दूसरों की आपक्षता में कुछ मोचन ही नहीं है। अपने आपको महत्त्व केन्द्र मान लेते हैं। दूसरों के लिए हाशिया न छोड़ने के कारण विस्फोट और क्रान्ति होना स्वाभाविक है। महावीर के समय में आज का समय अधिक जटिल है। आज हम अधिक जटिल और परोक्ष अर्थ तथा राजव्यवस्था के अन्तर्गत रह रहे हैं। हम पता ही नहीं चलता और हमारी सम्पत्ति तथा सत्ता अन्य हाथों में केन्द्रित हो जाती है। इन हाथों के स्वामी एक स्वयं के द्वारा संचालित जयजयकार में घिर जाते हैं। मालाएँ अभिनन्दन चमत्के भाट अफसर और चपरासी सट्टा और काला बाजार उन्हें सवज बना देते हैं। यह अपनी ओकांत को भूलना है। वस्तु के स्वरूप की नासमझी है। यहाँ आम आदमी को केवल एक ही कोण में देखा जा रहा है। और उस अमहाय समझा जा रहा है। यह उसका दोष नहीं हमारी दृष्टि का दोष है। काश,

(शेष पृष्ठ १९० पर)



जैन भक्ति अहेतुक भक्ति-मार्ग

एक ही आत्मा के दो रूप—एक, निष्पात्व में डूबा है किन्तु जगकर अन्तरात्मा होकर, दूसरा रूप गूढ़ विगूढ़ परमात्मा की ओर मुड़ता है। जीवन में बहुत मोड़ आते हैं किन्तु आत्मा का यह मोड़ अनोखा होता है—सुहाग और लसक-भरा। प्रिय भिसन की लसक, कौन तुलना कर सका है उसकी ? अनिश्चनीय की पियास जिसमें जग गयी वह स्वयं अबक्तव्य हो जाता है।

—२१ प्रमसागर जैन

जैनग्रन्था में भक्ति से मुक्ति वाली बात एकाग्रिक स्थलो पर मिलती है। जैन आचार्यों ने इस मिद्धान्त रूप में स्वीकार किया तो जैन कवियों ने ध्यान-स्थान पर भगवान से भक्ति की याचना की। उनकी याचना विफल हुई हो ऐसा नहीं है। उन्हें मुक्ति मिलने का पूरा विश्वास था और वह पूरा हुआ। भक्ति तो वैष्णव शैव ईसाई पागसी सभी भक्तों का उनके आराध्य देवों ने दी किन्तु यहाँ थोड़ा-सा अन्तर है। गज का ग्राह में बचाने के लिए जैसे विष्णु विष्णु लोक से दौड़ आये वैसे जैन भगवान नहीं दौड़ता। वह अपने स्थान से हिलता भी नहीं। इस पर एक भक्त तो विलाप करते हुए कह उठा— जो तुम मोख देत नहि हमको कहो जाय किहि डरा। किन्तु जिनदेव पसीजे नहीं। एक दूसरे स्थान पर एक दूसरे कवि ने कहा— जगत में सो देवन को देव। जामु चरन परसें इन्द्रादिक होय मुक्ति स्वयमेव। यहाँ भी भगवान दौड़कर नहीं आया। भक्त स्वयं गया चरणों का स्पर्श किया और उसे मुक्ति मिल गयी। वास्तविकता यह है कि जिनेन्द्र कर्ता नहीं है फिर वे मुक्ति देने का काम भी नहीं कर सकते तदपि जैन भक्त कवि उनसे मुक्ति मागते रहे और वह उन्हें मिलती भी रही कैसे ?

एक प्रश्न है, जिसका उत्तर, जैन भक्ति को जैनतर भक्ति से पृथक् कर देता है। इस प्रश्न पर आचार्य समन्तभद्र ने गहराई से सोचा था। उनका कथन है कि जैनप्रभु कुछ नहीं देता, दे नहीं सकता, क्योंकि उसमें कर्तृत्व-शक्ति नहीं है, फिर भी उसके पुण्य-गुणों के स्मरण से मन पवित्र हो जाता है। मन के पवित्र होने का अर्थ है कि वह ससार से पराङ्मुख होकर जिनेन्द्र की ओर उन्मुख हो जाता है। दूसरी बात, मन के मुड़ते ही दुरिताञ्जन स्वतः दूर हो जाते हैं। दुरिताञ्जन ही कर्म हैं। उनके दूर होने का अर्थ है—कर्मों से छुटकारा। इसी को मुक्ति कहते हैं। यह सब होता है मन के पावन होने से और यह पावनता आती है जिनेन्द्र-स्मरण से। भगवान् कुछ नहीं देता, किन्तु उसके स्मरण-मात्र से मन पवित्र तो होना है। यही है वह बात जिससे जीव सब कुछ पा जाता है।

दूसरा प्रश्न है—जिनेन्द्र के स्मरण से मन पावन क्यों होता है? जिनेन्द्र के स्मरण का सीधा-साधा अर्थ है—मन का जिनेन्द्र की ओर मुड़ना। मुड़ना ही मुख्य है। इसी को हठवादी तान्त्रिक परम्परा में म्लाधार कुण्डलिनी का जगना कहते हैं। जब मन एक बार मुड़ गया है जिनेन्द्र के स्मरण का आनन्द पा लिया है तो वह बार-बार लौटकर भी, पुनः-पुनः मुड़ने को ललकता है। यह ललक ही बड़ी बात है। यही आगे चलकर मन को स्थायी रूप में मोड़ देती है। स्थायी रूप से मुड़ने का अर्थ है जिनेन्द्र का दर्शन और तादान्म्य। इसे रहस्यवादी परम्परा म तीसरी और चौथी अवस्था कहते हैं। पहली अवस्था है मुड़ना और दूसरी दशा ७ बार-बार मुड़ने की ललक। एक बार जब आराध्य का दर्शन हो जाता है तो तादान्म्य हुए बिना रहता नहीं। कबीर की बहुरिया यह कहती रही—“धनि मैनी पिउ उजग किहि विधि लाग पाय। किन्तु उसका ऐसा मोचना चल ही रहा था कि वह पिउ में तद्रूप हो गयी। जैनकवि बनारसीदास के—“बालम तुहु नन चितवत गागारि फूटि अचरा गौ पहराय सरम गै छूटि।” में भी यही भाव है। मन के आराध्य पर स्थायी रूप से टिकने के बाद वह तन्मय हुए बिना नहीं रहता। फिर “पिय मेने घट मै पिय माहि। जल-तरंग ज्यो दुविधा नाहि।” से दोनों एक हो जाते हैं।

यहाँ रहस्यवादी परम्परा से स्पष्ट अन्तर है। जैनाराध्य 'पर' नहीं है। वह 'स्व' ही है। जो जिनेन्द्र है वही स्वात्मा का स्वरूप है। दोनों में कोई अन्तर नहीं है। आचार्य योगीन्दु ने परमात्म प्रकाश में “जेहउ निम्मनु णाणमउ सिद्धिहि निवसइ देउ। तेहउ निवसइ बम् पर देहहें म करि भेउ ॥ कह कर आत्मा और सिद्ध का स्वरूप एक माना है। उनकी दृष्टि में सिद्ध और ब्रह्म पर्यायवाची हैं एक हैं, समान हैं, तो फिर इसका अर्थ हुआ कि वे आत्मा और ब्रह्म को एक समान मानते हैं। इसी को जैन हिन्दी कवि मटारक शुभचन्द्र ने तत्त्वसारद्रुहा में “चिद्रूप चित्त चेतन रे साक्षी परम ब्रह्म।” कवि बनारसीदास ने नाटक समयसार में, “सोई घट मन्दिर में चेतन प्रगट रूप, ऐसे

जिनराज ताहि बंदत बनारसी ।” और जैय्या भगवतीदास ने ‘ब्रह्मविलास’ में, “सिद्ध के समान है बिराजमान बिदानन्द, ताही को निहार निजस्व मान लीजिए ॥” कहकर सिद्ध किया है।

तीसरा प्रश्न है कि जब आत्मा और परमात्मा का स्वरूप अभिन्न है, दोनों एक समान हैं, तो कौन किसकी ओर मुड़ता है और क्यों मुड़ता है ? आचार्य पूज्यपाद ने ‘समाधितन्त्र’ में आत्मा के तीन भेद बताये हैं—बहिरात्मा, अन्तरात्मा और परमात्मा। बहिरात्मा वह है जो ब्रह्म के स्वरूप को नहीं देख सकता, परद्रव्य में लीन रहता है और मिथ्याबन्त है। अन्तरात्मा में ब्रह्म को देखने की शक्ति तो उत्पन्न हो जाती है, किन्तु वह स्वयं पूर्ण शुद्ध नहीं होता। परमात्मा आत्मा का वह रूप है, जिसमें शुद्ध स्वभाव उत्पन्न हो गया है और जिसमें सब लोकालोक झलक उठे हैं। अनुभूति-क्रिया में आत्मा के दो ही रूप काम करते हैं, एक तो वह जो अभी परमात्मपद को प्राप्त नहीं कर सका है और दूसरा वह जो परमात्मा कहलाता है। पहला अनुभूति-कर्ता है और दूसरा अनुभूति तत्त्व। पहला मुड़ता है और दूसरा वह लक्ष्य है, जहाँ उसे पहुँचना है। एक ही आत्मा के दो रूप—एक मिथ्यात्व में डूबा है किन्तु जगकर अन्तरात्मा होकर, दूसरे रूप—शुद्ध-विशुद्ध परमात्मा की ओर मुड़ता है। जीवन में बहुत मोड़ आते हैं, किन्तु आत्मा का यह मोड़ अनोखा होता है—सुहाग और ललक-भरा। प्रिय-मिलन की ललक, कौन तुलना कर सका है उसकी। अनिर्वचनीय की पियास जिममें जग गयी, वह स्वयं अवस्तव्य हो जाता है, कौन कह सका है उसे ?

कबीर की आत्मा भी ब्रह्म की ओर मुड़ी है, किन्तु थोड़ा-सा अन्तर है। कबीर ने जिम आत्मा का निरूपण किया है, वह विश्व-व्यापी ब्रह्म का खण्ड अंश है, जबकि जैन कवियों की आत्मा कर्म-मल को धोकर स्वयं ब्रह्म बन जाती है, वह किसी अन्य का अंश नहीं है। उसे अपने से भिन्न किसी ‘पर’ के पास नहीं जाना होता। वह स्वयं आत्मा है और स्वयं परमात्मा। मन जब ससार की ओर मुड़ा रहता है, तब आत्मा मिथ्याबन्त है, साधारण संसारी जीव है और जब मन अपने ही शुद्ध-विशुद्ध परमानन्द रूप की ओर मुड़ उठता है तो वह पहले अन्तरात्मा और फिर परमात्मा बन जाता है।

चौथा प्रश्न है कि जैन भक्त ऐसे भगवान् के चरणों में अपने श्रद्धा-गुण्य चढ़ाता है, जो स्वयं वीतरागी है, अर्थात् राग-द्वेषों से रहित है। वीतरागी होने से पूजा का उस पर प्रभाव नहीं पड़ता और विबान्तवैर होने से निन्दा से वह विचलित नहीं होता। ऐसे भगवान् की पूजा, भक्ति, उपासना, अर्चना आदि करने से लाभ क्या है ? वह मोक्ष में बैठता है। यहाँ आ नहीं सकता। भक्त के दुख दूर नहीं कर सकता। फिर ऐसे वीतरागी से राग का अर्थ क्या है ? राग कैसा ही हो, मने ही वीतरागी में किया गया हो, कर्मों के आस्रब (आगमन) का कारण है। इसका उत्तर देते हुए आचार्य समन्तभद्र

ने लिखा है, “पूज्य भगवान् जिनेन्द्र की पूजा करते हुए, अनुराग के कारण जो लेश-मात्र पाप का उपार्जन होता है, वह बहु पुण्यराशि में उसी प्रकार दोष का कारण नहीं बनता, जिस प्रकार कि विष की एक कणिका शीत शिवाम्बु राशि को—छण्डे कल्याणकारी जल से भरे हुए समुद्र को दूषित करने में समर्थ नहीं होती है।” अर्थात् जिनेन्द्र में अनुराग करने से लेश-मात्र ही नहीं, पाप तो होता है, किन्तु पुण्य इतना अधिक होता है कि वह रञ्जमात्र पाप उसको दूषित करने की सामर्थ्य नहीं रखता। आचार्य कुन्दकुन्द ने वीतरागियों में अनुराग करने वाले को सच्चा योगी कहा है। उनका यह भी कथन है आचार्य, उपाध्याय और साधु में प्रीति करने वाला सम्यग्दृष्टि हो जाता है, अर्थात् उनकी दृष्टि में वीतरागी में किया गया अनुराग, यत्किञ्चित् भी पाप का कारण नहीं है।

वीतरागी परमात्मा 'पर' नहीं है, वह 'स्व आत्मा' ही है। यांगीन्द्र का कथन है, “एदु जु अप्पा परम्पपा, कम्म-विसेसे जायउ जप्पा।” परमानन्द स्वभाव वाले भगवान् जिनेन्द्र को योगीन्दु ने परमात्मा कहा और वह ही स्व आत्मा है, ऐसा भी कहा। उन्होंने लिखा है “जो जिण् केवल शाणमउ परमाणद महाउ। सो परमप्पउ परम-पर सो जिय अप्प सहाउ।।” अतः जिनेन्द्र में अनुराग करना अपनी आत्मा में ही प्रेम करना है। आत्म-प्रेम का अर्थ है—आत्ममिद्धि, जिसे योग कहत है। जिनेन्द्र का अनुराग भी मोक्ष देता है। आचार्य पूज्यपाद ने, आठ कर्मों का नाश कर आत्मस्वभाव को साधने वाले भगवान् मिद्ध से मोक्ष की प्रार्थना की है। उन्होंने यह भी लिखा है कि भगवान् जिनेन्द्र का मुख देखने में ही मुक्ति-रूपी लक्ष्मी का मुख दिखायी पड़ता है, अन्यथा नहीं।

पाँचवाँ प्रश्न भक्ति के क्षेत्र में सौदेबाजी में सम्बन्धित है। जो जीव भक्ति करेगा भगवान् उसे कुछ देगा—दृष्टीकिक सब कुछ। कबीर ने इसे कभी स्वीकार नहीं किया। वे एक भक्त जीव थे। लैन-देन से उनका बाई सम्बन्ध नहीं था। इस प्रवृत्ति को पनपाने के लिए जिस बीज की आवश्यकता होती है वह कबीर में था ही नहीं। वे तो बिना कुछ मागे पूर्ण आत्म-समर्पण के पक्ष में थे। उनका पूर्ण विश्वास था कि मन को 'बिसमल' किये बिना ब्रह्म के दर्शन नहीं हो सकते। जब तक सर नहीं दोगे ब्रह्म नहीं मिलेगा। कबीर का कहना था कि ब्रह्म में मन लगा देने से, मन का मलीमय स्वतः दूर हो जाता है। ऐसा नहीं कि पहले मल दूर करो तब ब्रह्म आयेगा। सर काट कर हाथ पर रख लो, यही मुख्य है। सर मैला है फिर साफ, यह देखने की आवश्यकता नहीं है। सर कटने ही समर्पण पूरा हो जाएगा, और तभी ब्रह्म भी प्राप्त हो सकेगा। इसे कहते हैं—बिला शर्त समर्पण। इसे ही अहैतुक प्रेम अथवा अहैतुकी भक्ति कहते हैं।

अहैतुकता जैसी जैन भक्ति-मार्ग में बन पाती है, अन्यत्र नहीं। जैन भगवान् विश्व का नियन्ता नहीं है, वह मुक्त है, अकर्ता है। वह नितान्त वीतरागी है। वह दृष्टा

भर है। ऐसे भगवान् की भक्ति कोई भी भक्त निष्काम होकर ही कर सकता है। कुछ न देने वाले का दर्शनाकांक्षी निष्काम होगा ही, यह सत्य है। ऐसे प्रभु की धर्मनाकांक्षा भी होती है, तो वह कहाँ टिके? प्रश्न यह है। एक सहारा है—बीतरागी के गुण, अर्थात् उसकी बीतरागता। निष्काम भक्त को वही भाती है। और वह बीतरागता स्वयं भक्त में मौजूद है, छिपी पड़ी है। बीतरागी के दर्शन से उसे बूढ़ने की प्रेरणा मिलती है—स्वत इतना ही है। शर्त को कोई स्थान नहीं। लेन-देन से कोई मतलब नहीं।

दूसरी बात, जैन भक्त को समर्पण करने अन्यत्र नहीं जाना पड़ता। वहाँ तो 'स्व' के प्रति 'स्व' को समर्पित करना होता है। जीवात्मा में परमात्म-रूप होने की भावना ज्यों ही जगती है, वह परमात्मा बन जाती है। जैसे सूर्य के प्रतापमान होने पर घन-समूह को विदीर्ण होना ही पड़ता है और सूर्य निराबाध ज्योतिर्वन्त हो उठता है, जैसे द्वितीया के चन्द्र के आममन की इच्छा होते ही अमा की निशा को मार्ग देना ही पड़ता है और उसकी शीतल किरणें चतुर्विक् विकीर्ण हो जाती हैं, जैसे नदी की धार में मरोड़ आते ही पत्थरों को चूर्ण-चूर्ण होना ही पड़ता है और वह एक स्वस्थ प्रवाह लिए वह उठती है, वैसे ही आत्मा में समर्पण-भाव के उगते ही परमात्म-प्रकाश उदित हो उठता है। जब समर्पण के सहारे आत्मा स्वयं ब्रह्म बन सकती है, तो उसे अपना समर्पण सहेतुक बनाने की क्या आवश्यकता है? सहेतुक तो वहाँ हो, जहाँ द्वित्व हो, जहाँ भेद हो, पृथक्करण हो। यहाँ तो एक ही चीज है। 'स्व' के प्रति 'स्व' का यह समर्पण जितना अहेतुक हो सकता है, अन्य नहीं।

निष्काम भक्ति ही काम्य है। श्रीमद् भगवद् गीता में भक्ति की निष्कामता पर सर्वाधिक बल दिया गया है। 'कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन' इसी की एक कड़ी है। गीता ने सन्यास इसी को कहा, जिसमें काम्य कर्मों का न्यास हो। सच्चा त्याग वही है, जिसमें सर्वकर्म-फल-त्याग हो, जैसे—“काम्यानां कर्मणा न्यास सन्यास कवयो विदुः। सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागो विचक्षणा।” इसी निष्कामता को लेकर गांधीजी ने अनासक्ति योग—जैसे महान् ग्रन्थ की रचना की थी। जब तक निष्कामता न होगी, अनासक्ति हो ही नहीं सकती। अनासक्त हुए बिना फल-त्याग असम्भव है। विपकन तभी तक है, जब तक फल-प्राप्त करने की लासता है। यदि कर्म मुख्य और फल गौण हो जाए तो व्यक्ति और समाज ही नहीं, राष्ट्र भी ममुभ्रति के शिखर पर पहुँच सकता है। फल गौण होता है अनासक्ति से और अनासक्ति आती है निष्कामता से। जैन ग्रन्थों में उसके सूत्र बहुत हैं। स्थान-स्थान पर प्राप्त होते हैं।

जैन भक्ति-मार्ग की विशेषता है—ज्ञानमूलकता। ज्ञान-बिना भक्ति अन्ध है और भक्ति के बिना ज्ञान शुष्क है, असाध्य और असम्भव। जिस मानव-जीवन को हम ज्ञान के सूक्ष्म निराकार तन्तु से ओड़ना चाहते हैं, वह सरस पथ का अनुयायी है। वह अनुभूतिमय है, भाव और भावना-युक्त। इनको सहज रूप से सहेज कर ही

भक्ति ज्ञान से मिलती है। शायद जैनाचार्यों ने इसी कारण अपने प्रसिद्ध सूत्र 'सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गं' में सम्यग्दर्शन को प्रथम स्थान दिया है। दर्शन का अर्थ है श्रद्धा। कोरी श्रद्धा नहीं, उसे सम्यक् पद से युक्त होना ही चाहिये। आचार्य समन्तभद्र सुश्रद्धा के पक्षपाती थे। यहाँ सु सम्यक्त्व का द्योतक है। सम्यग्दर्शन और ज्ञान दोनों एक दूसरे के आश्रित हैं। अन्योन्याश्रित हैं। एक दूसरे के बिना अधूरे हैं।

दोनों में जैसा समन्वय जैन काव्यों में निभ सका, अन्यत्र नहीं। इसका कारण है—स्वात्मोपलब्धि। स्वात्मा का अर्थ है वह आत्मा जो अष्टकर्मों के मलीमस् से छूट कर विशुद्ध हो चुकी है। वही सिद्ध कहलाती है। उसे निष्कल भी कहते हैं। वह निराकार, अदृष्ट और अमूर्तिक होती है। सिद्ध के रूप में और इस देह में विराजमान शुद्ध आत्म चैतन्य में कोई अन्तर नहीं है। यही स्वात्मा पंचपरमेष्ठी में होती है। पंचपरमेष्ठी में सिद्ध की बात की जा चुकी है, वह निराकार और अदृष्ट है, किन्तु अवशिष्ट चार परमेष्ठी—अर्हन्त, आचार्य, उपाध्याय और साधु साकार, दृष्ट और मूर्तिक होते हैं, किन्तु 'स्वात्मा' की दृष्टि से दोनों में कोई अन्तर नहीं है। अतः चाहे ज्ञानी अपने समाधि-तेज में उस आत्मा में अभेद की स्थापना करे अथवा भक्त भगवन्निष्ठा से वहाँ तक पहुँचे, एक ही बात है। दोनों को अनिवर्चनीय आनन्द का स्वाद समान रूप से मिलता है। साकार और निराकार के मूलरूप में कोई अन्तर नहीं है, ऐसा जैनाचार्यों ने एकाधिक स्थलों पर लिखा। इसी कारण उनकी दृष्टि में आत्मनिष्ठा और भगवन्निष्ठा में कोई अन्तर नहीं है।

ज्ञान और भक्ति के ध्यान की बात भी अप्रासंगिक नहीं होगी। श्रमणधारा आज से नहीं, युग-युग से ध्यान और भक्ति में एकरूपता मानती रही है। आचार्य उमास्वाति ने "एकाग्र्य चिन्तानिरोधो ध्यानम्" कहा, तो आचार्य पूज्यपाद ने "नानार्थावलम्बनेन चिन्तापरिस्पन्दवती, तस्यान्याशेषमुखेभ्यो व्यावर्त्य एकस्मिन्मन्त्रे नियम एकाग्रचिन्तानिरोध इत्युच्यते। अनेन ध्यानस्वरूपमुक्त भवति।" लिखा। सार है कि मन को सब चिन्ताओं से मुक्त करके एक में केन्द्रित करना ध्यान है, अर्थात् मन को आत्मा में केन्द्रित करने को ध्यान कहते हैं। भक्त भक्ति के द्वारा अपने इष्टदेव में मन को टिकाता है। नानार्थावलम्बनेनपरिस्पन्दवती चिन्ता में मन को व्यावर्त्य करना दोनों को अमीष्ट है। उसके बिना मन न तो इष्टदेव पर टिकता है और न आत्मा पर केन्द्रित होता है। इस प्रकार भक्ति और ध्यान में कोई अन्तर नहीं है। आचार्य कुन्दकुन्द की दृष्टि में, "पंचपरमेष्ठी का चिन्तन, आत्मा का ही चिन्तन है।" आचार्य योगीन्दु ने भी लिखा है, "जो जिन भगवान् है, वह ही आत्मा है, यह ही सिद्धान्त का सार समझो।" श्री देवसेन ने आधार की दृष्टि से, 'भावसग्रह' नाम के ग्रन्थ में, ध्यान के दो भेद किये हैं—सालम्ब ध्यान और निर-

बसम्ब ध्यान। सालम्ब ध्यान वह ही है, जिसमें मन को पंचपरमेष्ठी पर टिकाना होता है। इसी भाँति आचार्य वसुनन्दि ने ध्यान और भावपूजा को एक मान कर, ध्यान और भक्ति की एकता सिद्ध की है। पूजा भक्ति का मुख्य अंग है। उसके दो भेद हैं—भावपूजा और द्रव्यपूजा। भावपूजा परम भक्ति के साथ जिनैन्द्र के अनन्तचतुष्टय आदि गुणों पर मन को केन्द्रित करना है।

सामायिक एक ध्यान ही है। आचार्य समन्तचन्द्र ने मन को ससार से हटाकर आत्मस्वरूप पर केन्द्रित करने को सामायिक कहा है। ध्यान होने से सामायिक भी भक्ति ही है। पं जयचन्द्र छाबड़ा ने 'चरित्रपाहुड' का अनुवाद करते हुए एक स्थान पर लिखा है, "एकान्त स्थान में बैठकर अपने आत्मिक स्वरूप का चिन्तन करना अथवा पंचपरमेष्ठी का भक्तिपाठ पढ़ना सामायिक है।" आचार्य सोमदेव ने भी 'यशस्तिलक' में स्नान, पूजन, स्तोत्र, जप, श्रुतस्तव और ध्यान की एकता सिद्ध करते हुए सभी को सामायिक कहा है। आचार्य श्रुतसागरसूरि ने एकाग्र मन से देव-वन्दना को सामायिक मान कर भक्ति की ही प्रतिष्ठा की है। आचार्य अमृतमति का सामायिक पाठ तो भक्ति-पाठ ही है।

जैनाचार्यों ने समाधि को उत्कृष्ट ध्यान के अर्थ में लिया है। उनके अनुसार चित्त का सम्यक् प्रकार से ध्येय में स्थित हो जाना ही समाधि है। समाधि में निर्विकल्पक अवस्था तक पहुँचने के पूर्व मन को पंचपरमेष्ठी पर टिकाना अनिवार्य है। भक्त भी अपना मन पंचपरमेष्ठी में तल्लीन करता है, अतः दोनों अवस्थाओं में कोई अन्तर नहीं है। आचार्य कुन्दकुन्द ने प्राकृत में और आचार्य पूज्यपाद ने संस्कृत में 'समाधिभक्ति' की रचना की है। इस भक्ति में समाधि, समाधिस्थो और समाधिस्थो के प्रति सेवा, श्रद्धा और आदर-सत्कार का भाव प्रगट किया गया है।

तो, ज्ञान और भक्ति का जैसा समन्वित रूप जैन ग्रन्थों में देखने को मिलता है, अन्यत्र नहीं। बनारसीदास की सुमति ने भक्ति बन कर जिस आराध्य को साधा वह निराकार था और साकार भी, एक था और अनेक भी, निर्गुण था और सगुण भी। इसी कारण जैनकवियों ने सगुण का समर्थन करने के लिए निर्गुण का खण्डन नहीं किया और निर्गुण की आराधना के लिए सगुण राम पर रावण की हत्या का आरोप नहीं लगाया। वे निर्द्वन्द्व हो दोनों के गीत गा सके। कवि बनारसीदास ने "नाना रूप भेष धरे भेष को न लेस धरे, चेतन प्रदेस धरे चेतना को खंड है।" कह कर साकार कहा और निराकार भी। इसी भाँति उन्होंने एक ही ब्रह्म को "निर्गुण रूप निरञ्जन देवा, सगुण स्वरूप करें विधि सेवा।" लिख कर निर्गुण कहा और सगुण भी। यह एक अनेकान्तात्मक परम्परा थी, जो बनारसी को जन्म से मिली थी। इस परम्परा का जाने और अनजाने कबीर पर भी प्रभाव पड़ा, ऐसा उनके काव्य से सिद्ध है। कबीर को निर्गुण ब्रह्म का उपासक कहा जाता है। निर्गुण का

अर्थ है गुणातीत। गण का अर्थ है—प्रकृति का विकार—सत्त्व रज और तम। संसार इस विकार से संयुक्त है और ब्रह्म इससे रहित। किन्तु कबीरदास ने विकार-संयुक्त संसार के घट घट में निगुण ब्रह्म का वास दिखा कर सिद्ध किया है कि गुण 'निगुण का और निगुण गुण का विरोधी नहीं है। उन्होंने 'निरगुन' में मन और गुण में 'निरगुन' को ही सत्य माना अवशिष्ट सब को धोखा कहा। अर्थात् कबीरदास ने सत्त्व रज तम से रहित होने के कारण ब्रह्म को निगुण और सत्त्व रज-तम रूप विश्व के कण-कण में व्याप्त होने की दृष्टि से सगुण कहा। उनका ब्रह्म भीतर से बाहर और बाहर से भीतर तक व्याप्त था। वह अभाव रूप भी था और भाव रूप भी निराकार भी था और साकार भी द्वैत भी और अद्वैत भी। जैसे अनेकांत में दो विरोधी पहल अपेक्षाकृत दृष्टि से निभ पाते हैं वैसे कबीर के ब्रह्म में भी था। वास्तविकता यह है कि कबीरदास को अनेकान्त और उसके पीछ छिपा सिद्धान्त न था किसी ने समझाया और न उसके समझने से उनका कोई मतलब ही था। कबीर सिद्धान्तों के घरे में बधने वाले जीव नहीं थे। उन्होंने सदा सुगंध को पसन्द किया। ऐसी सुगंध जो सर्वोत्तम थी। वह कहाँ से आ रही थी किसीकी थी इसकी उन्होंने कभी चिन्ता नहीं की।

अनेकान्त का यही स्वर अपभ्रंश के जनदूहाकाव्य में पूणरूप से वर्तमान है। कबीर ने जिस ब्रह्म को निगुण कहा योगीन्द्र के परमामप्रकाश में उस निष्कल सत्ता से अभिहित किया गया था। निष्कल की परिभाषा बताते हुए टीकाकार ब्रह्म देव ने पञ्चविंशशरीररहित लिखा। महबूद ने भी अपने पाठश्रोत्रों में निष्कल शब्द का प्रयोग इसी अर्थ में किया है। शरीर रहित का अर्थ है—निःशरीर देह रहित अस्थल निराकार अमूर्तिक और अलक्ष्य। प्रारम्भ में योगीन्द्र ने इसी निष्कल को निरञ्जन कह कर सम्बोधित किया है। उन्होंने लिखा है— जिसके न वण होता है न गंध न रस न शब्द न स्पर्श न जल और न मरण वह निरञ्जन कहलाता है। निरञ्जन का अधिकाधिक प्रयोग किया गया है। वम निष्कल के अनेक पर्यायवाची हैं। उनमें आमा मिद्ध जिन और शिव का स्थान स्थान पर प्रयोग मिलता है। मनि रामसिंह ने समचे पाण्डदोहा में कवन एक स्थान पर निगुण शब्द लिखा है। उन्होंने उसका अर्थ किया है—निलम्ब और निमग। वह निष्कल से मिलता जलता है।

कबीर के निगुण में गण और गण में निगुण वाली बात अपभ्रंश के काव्यों में उपलब्ध होती है। योगीन्द्र ने लिखा जमु अब्धतरि जगु वसई जग अब्धतरि जो जि। ऐसा ही मुनि रामसिंह का कथन है तिहुयणि दीसइ देउ जिण जिणवर तिहुवण एउ। अर्थात् त्रिभुवन में जिनदेव दिखता है और जिनवर में यह त्रिभुवन। जिनवर में त्रिभुवन ठीक वैसे ही दिखता है जैसे निमल जल में ताराओं का समूह प्रतिबिम्बित होता है।

त्रिभुवन मे जिनदेव की ध्याति विचार का विषय है। त्रिभुवन का अर्थ है— त्रिभुवन मे रहनेवालों का घट-घट। उसमें निर्गुण वा निष्कल ब्रह्म रहता है। निष्कल है पवित्र और घट-घट है अपवित्र, कलुष और मैल से भरा। कुछ लोगों का कथन है कि ब्रह्म गन्दी जगह पर नहीं रह सकता, अतः पहले उसकी तप, संयम या साधना, किसी भी प्रक्रिया से शुद्ध करो, तब वह रहेगा, अन्यथा नहीं। कबीर का कथन था कि राम के बसते ही घट स्वतः पवित्र हो जाएगा। मैल अपने आप छूट जाएगा और कलुष स्वयं नुक कर रह जाएगा। उन्होंने लिखा—“ते सब तरे राम रसवादी, कहे कबीर बूढे बकवादी।” उनकी दृष्टि मे बिकार की जहरो से तरगायित इस ससार-सागर से पार होने के लिए राम रूपी मैथ्या का ही सहारा है। कबीर से बहुत पहले मुनि रामसिंह ने भीतरी चित्त के मैल को दूर करने के लिए, “अभिमतारि चित्त ब महलियई बाहुरि काइ तवेण। चित्ति गिरजणु को बि धरि मुचन्हि जेम भलेण ॥” के द्वारा निरञ्जन को धारण करने की बात कही थी। उन्होंने यह भी लिखा कि जिसके मन मे परमात्मा का निवास हो गया, वह परम-गति पा लेता है। एक स्थान पर तो उन्होंने कहा कि जिसके हृदय मे जिनेन्द्र मौजूद है, वहाँ मानो समस्त जगत् ही संचार करता है। इसके परे कोई नहीं जा सकता। इसी प्रकार आचार्य योगीन्दु का कथन है—“जिसके मन मे निर्मल आत्मा नहीं बसती, उसका शास्त्र-पुराण और तपश्चरण से भी क्या होगा?” अर्थात् निष्कल ब्रह्म के बसने से मन शुद्ध हो जाएगा और गन्दगी स्वतः विलीन हो जाएगी। मन निरञ्जन को पाते ही मोक्ष का अधिकारी हो जाता है। इसके सिवा, तन्त्र और मन्त्र उसे मोक्ष नहीं दिला सकते। महचन्द ने अपने ‘पाहुडदोहा’ मे लिखा है, ‘निष्कल परम जिन को पा लेने से जीव सब कर्मों से मुक्त हो जाता है, आवागमन से छूट जाता है और अनत सुख प्राप्त कर लेता है।’ अर्थात् कलुष स्वतः हट जाता है— रहता ही नहीं।

जैन भक्ति का एक विशेष पहलू है—दिव्य अनुराग। इसे यदि भगवत्प्रेम कहे तो अनुचित न होगा। यहाँ राग और प्रेम पर्यायवाची हैं। इसी को शाण्डिल्य ने ‘परानुरक्ति’ कहा है। परानुरक्ति गम्भीर अनुराग को कहते हैं। गम्भीर अनुराग ही प्रेम कहलाता है। चैतन्य महाप्रभु ने रति अथवा अनुराग के गाढ़े हो जाने को ‘प्रेम’ कहा है। ‘भक्ति रसामृतसिन्धु’ मे लिखा है “सम्पन्न मन्त्रित स्वान्तो ममत्वाति-शयाङ्कित। भाव स एष सान्नात्मा बुधं प्रेम निगद्यते।” इन सब से पूर्व, अर्थात् विक्रम की छठी शताब्दी मे आचार्य पूज्यपाद ने “अर्हदाचार्येषु बहुश्रुतेषु प्रवचने च भाव विशुद्धियुक्तोऽनुरागो भक्तिः।” अर्थात् अर्हन्त, आचार्य, बहुश्रुत और प्रवचन मे भावविशुद्धि-युक्त अनुराग ही भक्ति है—लिखा था। विक्रम की ग्यारहवीं शताब्दी के एक जैन आचार्य सोमदेव का कथन है, ‘जिन, जिनायम और तप तथा श्रुत मे पारायण आचार्य में सद्भाव विशुद्धि से सम्पन्न अनुराग भक्ति कहलाता है।

जैन आचार्यों ने राग को बन्ध का कारण कहा है, किन्तु वही, जहाँ वह 'पर' में किया गया हो। वीतराग परमात्मा 'पर' नहीं, 'स्व' आत्मा ही है और आत्म प्रेम का अर्थ है—आत्मसिद्धि, जिसे मोक्ष कहते हैं। शायद इसी कारण आचार्य पूज्यपाद ने राग को भक्ति कहा। वीतरागी के प्रति राग का यह भाव जैन भक्ति के रूप में निरन्तर प्रतिष्ठित बना रहा। भक्त कवियों ने उसी को अपना आधार माना।

हिन्दी के जैन भक्ति-काव्य में यह रागात्मक भाव जिन अनेक मार्गों से प्रस्फुटित हुआ, उनमें दाम्पत्य रति प्रमुख है। दाम्पत्य रति का अर्थ है—पति-पत्नी का प्रेम-भाव। पति-पत्नी में जैसा गहरा प्रेम सम्भव है, अन्यत्र नहीं। तुलसीदास ने 'राम-चरितमानस' में लिखा, "कामिहि नारि पिआरि जिमि, प्रिय लागहु मोहि राम।" शायद इसी कारण दाम्पत्य रति को रागात्मक भक्ति में शीर्ष स्थान दिया गया है।

हिन्दी के जैन कवियों ने चेतन को पति और सुमति को पत्नी बनाया। पति के विरह में पत्नी बेचैन रहती है वह सदैव पति-मिलन की आकांक्षा करती है। पति-पत्नी में प्रेम में जो मर्यादा और शालीनता होती है, जैन कवियों ने उसका पूर्ण निर्वहण 'दाम्पत्य रति' वाले रूपको में किया है। कवि बनारसीदास की 'अध्यात्मपद-पक्ति', भैया भगवनीदास की 'शत अप्तोत्तरी', मुनि विनयचन्द्र की चूनड़ी, दानतराय, भधरदाम जगराम और देवान्नरूप के पदों में दाम्पत्य रति के अनेक दृष्टान्त हैं और उनमें मर्यादा का पूर्ण पालन किया गया है। हिन्दी के कतिपय भक्ति-काव्यों में दाम्पत्य रति छिछले प्रेम की छोटक-भर बन कर रह गयी है। उनमें भक्ति कम और स्थूल सम्भोग का भाव अधिक है। भक्ति की ओट में दासना का उद्दीप्त करना किसी भी दशा में ठीक नहीं कहा जा सकता। जैन कवि और काव्य इससे बचे रहे।

आध्यात्मिक विवाह भी रूपक काव्य हैं। उनमें मेरुनन्दन उपाध्याय का 'जिनोदय सूरि विवाहलउ' उपाध्याय जयसागर का 'नेमिनाथ विवाहलो' कुमुदचन्द्र का 'ऋषभ विवाहला और अजयराज पाटणी का 'शिवरमणी का विवाह' इस दिशा की महत्त्वपूर्ण कड़ियाँ हैं। 'आध्यात्मिक विवाह' जैनो की मौलिक कृतियाँ हैं। निर्गुण सत्ता ने ऐसी रचनाएँ नहीं की। जैन कवियों ने आध्यात्मिक पाश भी अधिकांशक रचे। चेतन अपनी सुमति आदि अनेक पत्नियों के साथ होती खेलता रहा है। कभी-कभी पुरुष और नारी के जन्मा के मध्य भी होलियाँ खेनी गयी हैं। वैसे तो होलियाँ महत्त्व जैन पदों में बिखरी हैं, किन्तु जैसी सरसता दानतराय, जगराम और रूपचन्द्र के काव्य में है, दूसरी जगह नहीं। चेतन की पत्नियों को चूनड़ी पहनने का चाव था। कवीर की बहुरिया ने भी 'चूनड़ी' पहनी है, किन्तु साधुकीर्ति की चूनड़ी में संगीतात्मक लालित्य अधिक है।

नेमिनाथ और राजीमति से सम्बन्धित मुक्तक और खण्डकाव्यों से जिस प्रेम की अनुभूति समिहित है, वह भी स्थूल नहीं, दिव्य ही था। वैरावी पति के प्रति यदि पत्नी का सच्चा प्रेम है, तो वह भी वैराग्य से मुक्त ही होगा। राजीमती का नेमीश्वर के साथ विवाह नहीं हो पाया था कि वे भोज्यपदार्थ बनने के लिए बंधे पशुओं की कष्ट पुकार से प्रभावित होकर तप करने चले गये, फिर भी राजीमती ने जीवन-पर्यन्त उन्हीं को अपना पति माना। ऐसी पत्नी का प्रेम झूठा अथवा वासना-मिश्रित होगा, कोई नहीं कह सकता।

हिन्दी की अनेक मुक्तक रचनाओं में राजीमती के सौन्दर्य और विरह की भाव-परक अनुभूतियाँ हैं, किन्तु वे अपभ्रंश की प्रोषित्पतिकाओं से थोड़ा भी प्रभावित नहीं हैं। राजीमती सुन्दर है, किन्तु उसे अपने सौन्दर्य का कभी आभास नहीं होता। राजीमती विरह-प्रपीडित है, किन्तु उसे पति के सुख का ही अधिक ध्यान है। विरह में न तो उसकी शैव्या नागिन बन सकी है और न उसने अपनी रातें ही पाटियाँ पकड़ कर बितायी हैं। राजशेखर के 'नेमीश्वरफागु', हर्षकीर्ति, हेम विजय और बिनोदीलाल के 'नेमीश्वर गीतों' में राजीमती का सौन्दर्य तथा जिनहर्ष, लक्ष्मी-वल्लभ, बिनोदीलाल और धर्मवर्द्धन के 'नेमि-राजीमती-बारहमासों' में राजीमती का विरह उत्तम काव्य का निदर्शन है। कही ऊहात्मकता नहीं। सौन्दर्य और विरह की कही नाप-जोख नहीं। सब कुछ स्वाभाविक है। भावों के सचि में ढना।

हिन्दी के जैन कवि भगवान् के अनन्य प्रेम को जिस भाँति आध्यात्मिक पक्ष में घटा सके, हिन्दी का अन्य कोई कवि नहीं कर सका। कबीर में दाम्पत्य भाव है और आध्यात्मिकता भी, किन्तु वैसा आकर्षण नहीं, जैसा कि आनन्दघन में है। जायसी के प्रबन्धकाव्य में अलौकिक की ओर इशारा भले ही हो, किन्तु लौकिक कथानक के कारण उसमें वह एकतानता नहीं आ पायी है, जैसी कि आनन्दघन के मुक्तक पदों में पायी जाती है। सुजान वाले घनानन्द के बहुत-से पद 'भगवद्भक्ति' में वैसे नहीं खप सकें, जैसे कि सुजान के पक्ष में घटे हैं। महात्मा आनन्दघन जैनो के एक पहुँचे हुए साधु थे। उनके पदों में हृदय की तल्लीनता है, एकनिष्ठता है, एकाग्रता है, समाधि-जैसी स्थिरता है कही द्वैध नहीं, अटकाव नहीं। एक स्थान पर उन्होंने लिखा है, "सुहागिन के हृदय में निर्गुण ब्रह्म की अनुभूति से ऐसा प्रेम जगा है कि अनादिकाल से चली आने वाली अज्ञान की नीद समाप्त हो गयी। भक्ति के दीपक ने एक ऐसी सहज ज्योति को प्रकाशित किया है, जिससे अहंकार स्वयं पलायन कर गया और अनुपम तत्त्व सहज ही मिल गया।" एक दूसरे स्थान पर उन्होंने लिखा है, "प्रेम एक ऐसा अचूक तीर है कि जिसे लगता है, वह डेर हो जाता है। वह एक ऐसी बीणा का नाद है, जिसको सुन कर आत्मा-रूपी मृग तिनके तक चरता भूल जाता है। प्रभु तो प्रेम से मिलता है, उसकी कहानी कही नहीं जा सकती।"

अनन्य प्रेम में वह शक्ति होती है कि स्वयं जलवान् भक्त के पास आते हैं। भक्त नहीं जाता। जब भगवान् आते हैं, तो भक्त के आनन्द का पाराबार नहीं रहता। आनन्दधन की सुहागन नारी के नाथ भी स्वयं आये हैं, और अपनी सिया को प्रेम-पूर्वक स्वीकार किया है। लम्बी प्रतीक्षा के बाद आये नाथ की प्रसन्नता में, पत्नी ने भी विविध भाँति के शृंगार किये हैं। उसने प्रेम, प्रतीति, राग और रुचि के रंग की साड़ी धारण की है, भक्ति की महुँदी राची है और भाव का सुखकारी अंजन लगाया है। सहज स्वभाव की चूड़ियाँ पहनी हैं और धिरता का भारी कंगन धारण किया है। ध्यान-रूपी उरवसी-गहना वक्षस्वत पर पड़ा है, और प्रिय के गुण की माला को गले में पहना है। सुख के सिन्दूर से माग को सजाया है और निरति की वेणी को ठीक ढग से गूँथा है। उसके घट में त्रिभुवन की सब-से-अधिक प्रकाशमान ज्योति का जन्म हुआ है। वहाँ से अनहद का नाद भी उठने लगा है। अब तो उसे लगातार एकतान से पियरस का आनन्द उपलब्ध हो रहा है।”

ठीक इसी भाँति बनारसीदाम की नारी के पास भी निरञ्जनदेव स्वयं प्रगट हुए हैं। उसे इधर-उधर भटकना नहीं पड़ा। अब वह अपने खञ्जन-जैसे नेत्रों से उसे पुलकायमान होकर देख रही है। उसकी पुलक का ठिकाना नहीं है। वह प्रसन्नता-भरे गीत गा उठी। पाप और भय स्वत बिलीन हो गये। उसका साजन असाधारण है, कामदेव-सा सुन्दर और सुधारस-सा मधुर। उसका आनन्द अनिर्वचनीय है, शाश्वत है—कभी मिटता नहीं, चुकता नहीं। सुहागन को वह असय रूप से प्राप्त हुआ है। □

जैन दर्शन की सहज उद्भूति : अनेकान्त (पृष्ठ १७८ का शेष)

हम उसे अन्य कोणों से भी देख पाते। वह उतना ही नहीं है जितना हमें दिखायी देता है। निश्चित रूप से वह उसके अलावा भी है। वह अनन्तधर्मा बिराट महाशक्ति है। उसके लिए अपनी सत्ता और सम्पत्ति के परिग्रह को कम करे। यही अनेकान्त-दृष्टि का लोक व्यवहार-गत रूप है। महावीर ने इसे अपने जीवन में घटित किया। वे परिग्रह से सर्वथा मुक्त हो गये। उन्हें न धन का परिग्रह था, न सत्ता का और न यश का। आज गृहस्थ ही नहीं संन्यासी भी इन परिग्रहों में मुक्त नहीं हैं। संन्यामियों में यश बटोरने की ही होड़ लगी हुई है और यश आ गया तो शेष सब कुछ तो स्वत आता रहता है। परिग्रह हजार सूक्ष्म पैरों से चल कर हमारे पास आता है और हम गफलत में पकड़ लिये जाते हैं। हम सग्रह-विश्वासी बन गये हैं। त्याग कर ही नहीं सकते। त्याग करते भी हैं तो और अधिक परिग्रह के लिए त्याग करते हैं। धन को त्याग कर यश और यश को त्याग कर धन घर में रख लिया जाता है। महावीर की समाज-व्यवस्था अपरिग्रह पर आधारित है और एक-न-एक दिन हमें उसी की शरण में जाना होगा।

इस प्रकार अनेकान्त सम्पूर्ण जैन दर्शन की आधार-शिला है। चिन्तन, वाणी, आचार, और समाज-व्यवस्था सभी के लिए वह एक सही दिशा है, लेकिन वह आरोपित नहीं है, वस्तु-स्वरूप को वैज्ञानिक ढग से समझने का सहज परिणाम है। □□

बदलते संदर्भों में जैनधर्म की भूमिका

□ जैनधर्म ब्रूँकि लोकधर्म है, व्यक्ति-विकास को उसमें परिपूर्ण प्रतिष्ठा है; अतः उसके सिद्धान्त आज के बदलते परिवेश में अधिक उपयोगी हो सकते हैं।

□ जैनधर्म अब उनका नहीं रहेगा जो परम्परा से उसे ढो रहे हैं, वह उनका होगा जो वर्तमान में उसे जी रहे हैं।

— डा. प्रेमसुखन जैन

प्रत्येक युग कुछ नये परिवर्तनों के साथ उपस्थित होता है। कुछ परम्पराओं को पीछे छोड़ देता है किन्तु कुछ ऐसा भी शेष रहता है, जो अतीत और वर्तमान को जोड़े रहता है। बौद्धिक मानस इसी जोड़ने वाली कड़ी को पकड़ने और परखने का प्रयत्न करता है। अतः आज के बदलते हुए संदर्भों में प्राचीन आस्थाओं, मूल्यों एवं चिन्तन-धाराओं की सार्थकता का अन्वेषण स्वाभाविक है। जैनधर्म मूलतः बदलते हुए संदर्भों का ही धर्म है। वह आज तक किसी सामाजिक कठघरे, राजनैतिक परकोटे तथा वर्ग और भाषागत दायरों में नहीं बँधा। यथार्थ के घरातल पर वह विकसित हुआ है। तथ्यों को स्वीकारना उसकी नियति है, फिर चाहे वे किसी भी युग के हों, किसी भी चेतना द्वारा उनका आत्मसाक्षात्कार किया गया हो।

वर्तमान युग जैनधर्म के परिप्रेक्ष्य में बदला नहीं, व्यापक हुआ है। भगवान् ऋषभ देव ने अमण-धर्म की उन मूलभूत शिक्षाओं को उजागर किया था जो तात्कालिक जीवन की आवश्यकताएँ थीं। महावीर ने अपने युग के अनुसार इस धर्म को और अधिक व्यापक किया। जीवन-मूल्यों के साथ-साथ जीव-मूल्य की भी बात उन्होंने कही। आचरणगत अहिंसा का विस्तार वैचारिक अहिंसा तक हुआ। व्यक्तिगत उपलब्धि, चाहे वह ज्ञान की हो या वैभव की, अपरिग्रह द्वारा सार्वजनिक की गयी। शास्त्रकारों ने इसे महावीर का गृहत्याग, संसार से विरक्ति आदि कहा, किन्तु वास्तव में महावीर ने एक घर, परिवार, एवं नगर से निकल कर सारे देश को अपना लिया था। उनकी उपलब्धि अब प्राणिमात्र के कल्याण के लिए समर्पित थी। इस प्रकार उन्होंने जैनधर्म को देश और काल की सीमाओं से परे कर दिया, यही कारण है कि वह विपक्षों को हजार वर्षों के बदलते

सन्दर्भों में कहीं खो नहीं सका है, मानव-विकास एवं प्राणि-मात्र के कल्याण में उसकी महत्वपूर्ण भूमिका रही है।

आज विश्व का जो स्वरूप है सामान्यतः, चिन्तकों को बदला हुआ नजर आता है। समाज के मानदण्डों में परिवर्तन मूल्यों का ह्रास, अनास्थाओं की सम्कृति, कुष्ठाओं और सत्रासों का जीवन अभाव और छ्रष्ट राजनीति, सम्प्रेषण की माध्यम-भाषाओं का प्रश्न भौतिकवाद के प्रति लिप्सा-सघर्ष तथा प्राप्ति के प्रति व्यर्थता का बोध आदि वर्तमान युग के बदलते मन्दर्भ हैं किन्तु महावीर-युग के परिप्रेक्ष्य में देखे तो यह सब परिवर्तन कुछ नया नहीं लगता। इन्हीं सब परिस्थितियों के दबाव ने ही उस समय जैनधर्म एवं बौद्ध धर्म को व्यापकता प्रदान की थी। अन्तर केवल इतना है कि उस समय इन बदलते सन्दर्भों से समाज का एक विशिष्ट वर्ग ही प्रभावित था। सम्पन्नता और चिन्तन के धनी व्यक्तित्व ही शाश्वत मूल्यों की खोज में मग्न थे। शेष भीड़ उनके पीछे चलती थी किन्तु आज समाज की हर इकाई बदलत परिवेश का अनुभव कर रही है। आम व्यक्ति सामाजिक प्रक्रिया में भागीदार है और वह परम्परागत आस्थाओं-मूल्यों से इतना निरपेक्ष है हो रहा है कि उन किन्हीं भी नावजनिक जीवन-मूल्यों को अपनाने को तैयार है जो उसे आज की विवृतियों से मक्ति दिला सके। जैनधर्म चूंकि लोकधर्म है व्यक्ति-विकास की उसमें प्रतिष्ठा है अतः उसके सिद्धान्त आज के बदलते परिवेश में अधिक उपयोगी हो सकने हैं।

जैनधर्म में अहिंसा की प्रतिष्ठा सर्वोपरि है। आज तक उसकी विभिन्न व्याख्याएँ और उपयोग हुए हैं। वर्तमान युग में हर व्यक्ति कहीं-न-कहीं क्रान्तिकारी है क्योंकि वह आधुनिकता के दर्शन का तीव्रता से अनुभव कर रहा है वह बदलना चाहता है प्रत्येक ऐसी व्यवस्था का प्रतिष्ठान को जो उसके प्राप्य को उस तक नहीं पहुँचाने देती। इसके लिए उसका माध्यम बनती है हिंसा तोड़-फोड़ क्योंकि वह टुकड़ों में बटा यही कर सकता है लेकिन हिंसा से किय गये परिवर्तनों का स्थायित्व और प्रभाव हमसे छिपा नहीं है। समाज के प्रत्येक वर्ग पर हिंसा की काली छाया मढ़ा रही है अतः अब अहिंसा की ओर झुकाव अतिवार्य हो गया है। अभी नहीं तो कुछ और भुगतने के बाद हो जाएगा। आखिरकार व्यक्ति विवृति से अपने स्वभाव में कभी तो लौटेगा।

आज की समस्याओं के सन्दर्भ में "जीवों को न मारना मांस न खाना, आदि परिभाषाओं वाली अहिंसा बहुत छोटी पड़ेगी क्योंकि आज तो हिंसा ने अनेक रूप धारण कर लिये हैं। परायापन इतना बढ़ गया है कि शत्रु के दर्शन किय बिना ही हम हिंसा करते रहते हैं अतः हमें फिर महावीर की अहिंसा के चिन्तन में लौटना पड़ेगा। उनकी अहिंसा थी—दूसरे को तिरोहित करने की, मिटा देने की। कोई दुःखी है तो 'मैं' हूँ और सुखी है तो 'मैं' हूँ। अपनत्व का इतना

विस्तार ही अहंकार और ईर्ष्या के अस्तित्व की जड़ें हिला सकता है, जो हिंसा के मूल कारण हैं। जैनधर्म ने इसीलिए 'स्व' को जानने पर इतना बल दिया गया है क्योंकि आत्मज्ञान का विस्तार होने पर अपनी ही हिंसा और अपना ही अहित कौन करना चाहेगा ?

जैनधर्म की अहिंसा की भूमिका वर्तमान युग की अन्य समस्याओं का भी उपचार है। अपरिग्रह का सिद्धान्त इसी का विस्तार है किन्तु अपरिग्रह को प्रायः गलत समझा गया है। अपरिग्रह का अर्थ गरीबी या साधनों का अभाव नहीं है। महावीर ने गरीबी को कभी स्वीकृति नहीं दी। वे प्रत्येक क्षेत्र में पूर्णता के पक्षधर थे। इस दृष्टि से अपरिग्रह का आज के समाजवाद से कोई सम्बन्ध नहीं है। इस युग के समाजवाद का अर्थ है कि मुझ से बड़ा कोई न हो। सब मेरे बराबर हो जाए किसी भी सीमित साधनों और योग्यता वाले व्यक्ति अथवा देश को इस प्रकार की बराबरी पर लाना बड़ा मुश्किल है। महावीर का अपरिग्रही चिन्तन है—मुझसे छोटा कोई न हो अर्थात् मेरे पास जो कुछ भी है वह सबके लिए है परिवार समाज व देश के लिए। यह सोचना व्यावहारिक हो सकता है। इससे समानता की अनभति हो सकती है। अब केवल नारा बनकर अपरिग्रह नहीं रहेगा। वह व्यक्ति से प्रारम्भ होकर आगे बढ़ता है जबकि समाजवाद व्यक्ति तक पहुँचता ही नहीं है। अपरिग्रह सम्पत्ति के उपभोग की सामान्य अनुभूति का नाम है स्वामित्व का नहीं अतः विश्व की भौतिकता उसनी भयावह नहीं है उसका जिस ढंग से उपयोग हो रहा है समस्याएँ उससे उत्पन्न हुई हैं। अपरिग्रह की भावना एक बार जहाँ आपस की छीना-झपटी सचय-वृत्ति आदि का नियन्त्रित कर सकती है वही दूसरी ओर भौतिकता से परे आध्यात्म को भी इससे बल मिलेगा।

विश्व में जितने झगड़े अर्थ और भौतिकवाद को लेकर नहीं हैं उतने आपसी विचारों की तनावपूर्णता के कारण हैं। हर व्यक्ति अपनी बात कहने की धुन में दूसरे की कुछ सुनना नहीं चाहता। पहले शास्त्रों की बातों को लेकर बाद-विवाद तथा आध्यात्मिक स्तर पर मतभेद होते थे आज के व्यक्ति के पास इन बातों के लिए समय ही नहीं है। रिक्त हो गया है वह शास्त्रीय ज्ञान से तथापि वैचारिक मतभेद है और उनकी दिशा बदल गयी है। अब सीमा-विवाद पर झगड़े हैं, नारों की शब्दावली पर तनावपूर्णता है लोकतन्त्र की परिभाषाओं पर गरमा-गरमी है। साहित्य के क्षेत्र में हर पढ़ने-लिखने वाला अपने मानदण्डों की स्थापनाओं में लगा हुआ है। भाषा के माध्यम को लेकर लोग खेमों में विभक्त हैं। ऐसी स्थिति में जैनधर्म या किसी भी धर्म की भूमिका क्या हो कहना कठिन है, किन्तु जैनधर्म के इतिहास से एक बात अवश्य सीखी जा सकती है कि उसने कभी भाषा को धार्मिक बना नहीं पहिनाया। जिस युग में जो भाषा सम्प्रेषण का

माध्यम थी उसे उसने अपना लिया, और इतिहास साक्षी है, जैनधर्म की इससे कोई हानि नहीं हुई है। निष्कर्ष यह कि सम्प्रेषण के माध्यम की सहजता और सार्वजनीनता के लिए वर्तमान में किसी एक सामान्य भाषा को अपनाया जाना बहुत जरूरी है। मतभेदों में सामंजस्य एवं ज्ञानीनता के लिए अनेकान्तवाद का विस्तार किया जा सकता है क्योंकि बिना वैचारिक उदारता को अपनाये अहिंसा और अपरिग्रह आदि की सुरक्षा नहीं है।

गहराई में खोजा जाए तो वर्तमान युग में जैनधर्म के अधिकांश सिद्धान्तों की व्यापकता दृष्टिगोचर होती है। ज्ञान-विज्ञान और समाज-विकास के क्षेत्र में जैनधर्म की महत्वपूर्ण भूमिका रही है। आधुनिक विज्ञान ने जो हम निष्कर्ष दिये हैं—उन्से जैनधर्म के तत्त्वज्ञान की अनेक बातें प्रामाणित होती जा रही हैं। वैज्ञानिक अध्ययन के क्षेत्र में द्रव्य 'उत्पादव्ययघ्नौव्ययुक्त सत्' की परिभाषा स्वीकार हो चुकी है। जैनधर्म की यह प्रमुख विशेषता है कि उसने भेद-विज्ञान द्वारा जड़-चेतन को सम्पूर्णता से जाना है। आज का विज्ञान भी मूर्खता की ओर निरन्तर बढ़ता हुआ सम्पूर्ण को जानने की अभीप्सा रखता है।

वर्तमान युग में अत्यधिक आधुनिकता का जोर है। कुछ ही समय बाद वस्तुएँ, रहन-सहन के तरीके साधन उनके सम्बन्ध में जानकारी पुरानी पड़ जाती है। उसे भुना दिया जाता है। नित-नये के साथ मानव फिर जड़ जाता है। फिर भी कुछ ऐसा है जिस हमेशा में स्वीकार कर चला जाता रहा है। यह सब स्थिति और कुछ नहीं जैनधर्म द्वारा स्वीकृत जगत् की वस्तुस्थिति का समर्थन है। वस्तुओं के स्वरूप बदलते रहते हैं अतः अतीत की पर्यायों को छोड़ना नयी पर्यायों के साथ जुड़ना यह आधुनिकता जैनधर्म के चिन्तन की ही फलश्रुति है। नित-नयी क्रान्तियाँ प्रगतिशीलता फैशन आदि वस्तु की 'उत्पादन क्षमिता की स्वाभाविक परिणति मात्र है। कला एवं साहित्य के क्षेत्र में अमूर्तता एवं प्रतीकों की ओर झुकाव वस्तु की पर्यायों को भूलकर शाश्वत सत्य को पकड़ने का प्रयत्न है। वस्तुस्थिति में जीने का आग्रह 'यथार्थ श्रद्धान् सम्यग्दर्शनम्' के अर्थ का ही विस्तार है।

आज के बदलते मन्दर्भों में स्वतन्त्रता का मूल्य तीव्रता से उभरा है। समाज की हर इकाई अपना स्वतन्त्र अस्तित्व चाहती है। कोई भी व्यक्ति अपने अधिकार एवं कर्तव्य में किसी का हस्तक्षेप नहीं चाहता। जन-तान्त्रिक शासन का विकास इसी व्यक्तिगत स्वतन्त्रता के आधार पर हुआ है। जैनधर्म ने स्वतन्त्रता के इस सत्य को बहुत पहले धारित कर दिया था। वह न केवल व्यक्ति को अपितु प्रत्येक वस्तु के स्वरूप की स्वतन्त्र मानता है। इसलिए उसकी मान्यता है कि व्यक्ति स्वयं अपने स्वरूप में रहे और दूसरों को उनके स्वरूप में रहने दे। यही सच्चा लोकतन्त्र है। एक दूसरे के स्वरूपों में जहाँ हस्तक्षेप हुआ, वही बलात्कार प्रारम्भ हो जाता है, जिससे दुःख के सिवाय और कुछ नहीं मिलता।

वस्तु और चेतन की इसी स्वतन्त्र सत्ता के कारण जैनधर्म किसी ऐसे नियन्त्रा को अस्वीकार करता है, जो व्यक्ति के सुख-दुःख का विधाता हो। उसकी दृष्टि में जड़-चेतन के स्वाभाविक नियम (गुण) सर्वोपरि हैं। वे स्वयं अपना भविष्य निमित्त करेंगे। पुरुषार्थी बनेंगे। युवाशक्ति की स्वतन्त्रता के लिए छटपटाहट इसी सत्य का प्रतिफलन है। इसीलिए आज के विश्व में नियम स्वीकृत होते जा रहे हैं, नियन्त्रा तिरोहित होता जा रहा है। यही शंख वैज्ञानिकता है।

वस्तु एवं चेतन के स्वभाव को स्वतन्त्र स्वीकारने के कारण जैनधर्म ने चेतन सत्ताओं के क्रम-भेद को स्वीकार नहीं किया। शूद्र चैतन्यगुण समान होने से उसकी दृष्टि में सभी व्यक्ति समान हैं। ऊँच-नीच, जाति, धर्म आदि के आधार पर व्यक्तियों का विभाजन महावीर को स्वीकार नहीं था, इसीलिए उन्होंने वर्गविहीन समाज की बात कही थी। प्रतिष्ठानों को अस्वीकृत कर वे स्वयं जन-सामान्य में आकर मिल गये थे। यद्यपि उनकी इस बात को जैनधर्म को मानने वाले लोग अधिक दिनों तक नहीं निभा पाये। भारतीय समाज के ढाँचे से प्रभावित हो जैनधर्म वर्ग-विशेष का होकर रह गया था, किन्तु आधुनिक युग के बदलते सन्दर्भों में जैनधर्म को क्रमशः आत्ममात् करते जा रहे हैं, वह दायरो से मुक्त हो रहा है। जैनधर्म अब उनका नहीं रहेगा जो परम्परा से उसे दौ रहे हैं, वह उनका होगा जो वर्तमान में उसे जी रहे हैं।

वर्तमान युग में दो बातों का और जोर है—नारी-स्वातन्त्र्य और व्यक्तिवाद की प्रतिष्ठा। नारी-स्वातन्त्र्य के जितने प्रयत्न इस युग में हुए हैं सभ्यतः उससे कहीं अधिक पुरजोर शब्दों में नारी-स्वातन्त्र्य की बात महावीर ने अपने युग में कही थी। धर्म के क्षेत्र में नारी को आचार्य-पद की प्रतिष्ठा देने वाले वे पहले चिन्तक थे। जिस प्रकार पुरुष का चैतन्य अपने भविष्य का निर्माण करने की शक्ति रखता है, उसी प्रकार नारी की आत्मा भी। अतः आज समान अधिकारों के लिए सघर्ष करती हुई नारी अपनी चेतनता की स्वतन्त्रता को प्रमाणित कर रही है।

जैनधर्म में व्यक्ति का महत्त्व प्रारम्भ से ही स्वीकृत है। व्यक्ति जब तक अपना विकास नहीं करेगा वह समाज को कुछ नहीं दे सकता। महावीर स्वयं सत्य की पूर्णता तक पहले पहुँचे तब उन्होंने समाज को उद्बोधित किया। आज के व्यक्तिवाद में व्यक्ति भीड़ से कटकर चलना चाहता है। अपनी उपलब्धि में वह स्वयं को ही पर्याप्त मानता है। जैनधर्म की साधना, तपश्चर्या की भी यही प्रक्रिया है—व्यक्तित्व के विकास के बाद सामाजिक उत्तरदायित्वों को निबाहना।

जैनधर्म में सम्यग्दर्शन के आठ अंगों का विवेचन है। गहराई से देखें तो उनमें से प्रारम्भिक चार व्यक्ति-विकास के लिए हैं और अंतिम चार अंग सामाजिक दायित्वों से जुड़े हैं। जो व्यक्ति निर्भयी (निःशक्ति), पूर्णसन्तुष्ट (निःकांक्षित), देहगत वासनाओं से परे (निर्विचिकित्सक) एवं विवेक से जागृत (अभूढ़ दृष्टि) होगा वही स्वयं के गुणों का विकास (उपबृंहण), कर सकेगा पथभ्रष्टों को रास्ता बता सकेगा (स्थिरीकरण), सहृदयियों के प्रति सौजन्य-वास्तव्य रख सकेगा तथा जो कुछ उसने अर्जित किया है, जो शाश्वत और कल्याणकारी है उसका वह जगत् में प्रचार कर सकेगा। इस प्रकार जैनधर्म अपने इतिहास के प्रारम्भ से ही उन तथ्यों और मूल्यों का प्रतिष्ठापक रहा है, जो प्रत्येक युग के बदलते सन्दर्भों में सार्वक हो तथा जिनकी उपयोगिता व्यक्ति और समाज दोनों के उत्थान के लिए हो। विश्व की वर्तमान समस्याओं के समाधान-हेतु जैनधर्म की भूमिका महत्त्वपूर्ण हो सकती है, बशर्ते उसे सही अर्थों में समझा जाए; स्वीकारा जाए। □□

युद्ध-विराम

उन दिनों गुजरात में दो महान् साहित्यिक व्यक्ति चमक रहे थे। एक थे कवीश्वर दलपतराय, और दूसरे थे नाटककार डाह्याभाई। दोनों पहिले गहरे मित्र थे, फिर दोनों एक दूसरे के गहरे शत्रु बन गये। दलपतराय की कविता में डाह्याभाई पर घूल फँकी जाती, और डाह्याभाई के नाटकों में दलपतराय की खिल्ली उड़ायी जाती। दोनों एक दूसरे को फूटी आँखों भी नहीं सुहाते थे। बात यहाँ तक बढ़ी कि अगर किसी समारोह में एक बुलाया जाना तो दूसरा वहाँ से नौ-दो म्यारह होता। साहित्यिक समाज में वे छत्तीस के जक-से प्रसिद्ध थे।

समय बीतना गया, और दोनों साहित्यिकों ने पौवन पार कर बुढ़ापे की ओर पैर बढ़ाये। नाटककार डाह्याभाई एक बार एक सत का प्रवचन सुन रहे थे। सत ने कहा, “बुढ़ापे में सब बैर-जहर उगल डालना चाहिये, और सुलह-प्रेम को अपनाना चाहिये। देखो प्रकृति तुम्हारे केशों की कालिमा को हटाकर श्वेत या उज्ज्वलता लाती है, तुम्हें यह निखाने को कि तुम भी अपने हृदय की कालिमा को निकाल कर उज्ज्वल बनो। खट्टा आम भी पकने पर खट्टास छोड़कर मधुरता ग्रहण करता है, नीम की कड़वी निबोरी भी पकने पर मीठी हो जाती है, फिर क्या मनुष्य इनना गया बीता है कि आयु पकने पर भी वह जीवन में मधुरता न ला सके ?” सत के इन वचनों ने डाह्याभाई के हृदय पर मीठी चोट की। वे तिलमिला उठे। अब वे बैर-विप उगलने को व्यग्र हो उठे।

प्रवचन समाप्त होते ही वे सीधे अपने चिर-शत्रु कवीश्वर दलपतराय के घर पहुँचे, और उनके सामने मिर झुकाये खड़े हो गये। कवीश्वर दलपतराय आश्चर्य में पड़ गये कि वे स्वर्ण देख रहे हैं या जाग रहे हैं। कवीश्वर उठे और डाह्याभाई को प्रेम से पकड़कर घर के अंदर ले गये। बैठने पर डाह्याभाई बोले—“युद्ध में एक पक्ष अगर श्वेत-केतु (मफंद झण्डा) दिखता है, तो युद्ध रक जाता है, और मन्धि हो जाती है, क्यों कवीश्वरजी ठीक है न ?”

“हाँ, नियम तो यही है।

तब नाटककार डाह्याभाई ने अपनी पगड़ी उतारकर अपने श्वेत-कैस बनाते हुए कहा कि “यह रहा श्वेत-केतु (मफंद झण्डा)। अब मैं तुमसे सुलह की याचना करता हूँ।” कवीश्वर ने इसका उत्तर उनसे लिपटकर आँसुओं की अजल धार से दिया। दोनों ओर से आँसू बहे, और उनमें उनकी चिर शत्रुता सदा-सर्वदा के लिए बह गयी।

—नेमीचन्द्र पटोरिया

जैन साहित्य : शोध की दिशाएं

देश में सर्वप्रथम जैन विद्वान ही थे जिन्होंने हिन्दी में विभिन्न प्रकार की कृतियाँ लिखकर उसके प्रसार में योग दिया। ईसा की दसवीं-ग्यारहवीं सदी से ही जैन विद्वानों की मौलिक रचनाएँ मिलने लगती हैं।

—डा. कस्तूरचन्द कासलीवाल

बीसवीं शताब्दी भारतीय साहित्य के इतिहास में अभूतपूर्व प्रगति का प्रतीक मानी जाती है। इस शताब्दी में साहित्य की विभिन्न धाराओं को विकसित होने का अच्छा अवसर मिला है। यही नहीं आज भी ये धाराएँ अपने-अपने विकास की ओर तीव्र गति से बढ़ रही हैं। नये साहित्य के निर्माण के साथ-साथ प्राचीन साहित्य की खोज एवं उसके प्रकाशन को भी प्राथमिकता मिली है। इस शताब्दी का सबसे उल्लेखनीय कार्य शोध की दिशा में हुआ है जिसके सम्पादन में विश्व-विद्यालयों का प्रमुख योग रहा है। संस्कृत एवं हिन्दी के पचासो प्राचीन कवियों एवं लेखकों पर अनेक शोध-प्रबन्ध मात्र लिखे ही नहीं गये हैं अपितु प्रकाशित भी हो चुके हैं, जिनसे हमारे प्राचीन साहित्य के गौरव में तो वृद्धि हुई ही है साथ ही उन कवियों की साहित्यिक सेवाओं के मूल्यांकन करने में भी हम सफल हुए हैं। कालिदास, माघ, तुलसीदास, सूरदास, मीरा एवं कबीर—जैसे महाकवियों पर एक नहीं पचासो शोध-प्रबन्ध लिखे जा चुके हैं जिनमें उनके विभिन्न पक्षों पर गवेषणापूर्ण प्रकाश डाला गया है। अब तो ऐसा समय आने वाला है जब विद्या-धियों को शोध के लिए विषयों का चयन करना भी कठिन हो जाएगा और उन्हीं विषयों को तोड़-मरोड़ कर प्रस्तुत करने का प्रयास किया जाएगा।

इधर के पचास वर्षों में जैन-साहित्य पर भी पर्याप्त कार्य हुआ है। यद्यपि विश्वविद्यालयों के पाठ्यक्रमों में जैन विद्वानों द्वारा लिखे गये साहित्य को अभी तक मान्यता नहीं मिल सकी है; किन्तु सामाजिक संस्थाओं द्वारा जैन-साहित्य के प्रकाशन को पर्याप्त सरक्षण मिला है। इस दिशा में भारतीय ज्ञानपीठ, जीवराज ग्रन्थमाला, कोलापुर, साहित्य-शोध-विभाग, जयपुर; पार्श्वनाथ विद्याभ्रम, वाराणसी; वीर सेवा मंदिर, देहली, माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला, बम्बई; दिगम्बर जैन पुस्तकालय, सूरत; रायचन्द्र जैन शास्त्रमाला, बम्बई; आदि संस्थाओं द्वारा शत पचास वर्षों में जो प्रकाशन हुआ है यद्यपि उसे पर्याप्त नहीं कहा जा सकता तथापि इस दिशा

मे इसे एक महत्वपूर्ण शुरुआत अवश्य कहा जा सकता है और आशा की जाती है कि साहित्य-प्रकाशन में और भी सस्याओं की रचि बढेगी ।

जैन-साहित्य का अर्थ उस सभी साहित्य से है जो जैन विद्वानों द्वारा लिखा गया है चाहे वह किसी भाषा में हो, अथवा किसी विषय पर । नि सदेह जैनाचार्यों एव विद्वानों ने देश को प्रभूत साहित्य दिया है । उसकी सर्जना एव सुरक्षा में अपने जीवन के स्वर्णिम दिनों को लगाया है । वह न तो देश-काल के प्रवाह में बहा है और न इसमें उसने जरा भी लापरवाही की है । देश पर कट्टर मुस्लिम शासन में भी जैनाचार्यों एव श्रावकों ने साहित्य की जिस चतुरता से सुरक्षा की एव उसमें सर्वद्वन्द्व किया उसकी जितनी भी प्रशंसा की जा सके कम है, लेकिन जैनाचार्यों द्वारा निबद्ध साहित्य को जैन-धार्मिक साहित्य कहकर कुछ बरों पूर्व तक उपेक्षा की जानी रही और उसे भाषा-साहित्य के इतिहास में किञ्चित् स्थान भी नहीं दिया गया । आचार्य रामचन्द्र शुक्ल के पश्चात् भी हिन्दी एव संस्कृत के अधिकांश विद्वान् उस परम्परा में चिपके रहे और उन्होंने जैन विद्वानों द्वारा निबद्ध साहित्य की मौलिकता का मूल्यांकन करने का तनिक भी प्रयास नहीं किया ।

सर्वप्रथम महापण्डित राहुल सास्त्र्यायन ने स्वयम्भू के 'पउमचरिउ' को हिन्दी-भाषा का आदि महाकाव्य घोषित करके हिन्दी विद्वानों को एक प्रकार से 'चैलेत्र' दिया । यही नहीं उन्होंने अपभ्रंश को हिन्दी की पूर्वभाषा कहकर हिन्दी-साहित्य के उद्गम के अब तक के इतिहास को ही बदल डाला । राहुलजी द्वारा हिन्दी विद्वानों के ध्यानाकर्षण के पश्चात् जब जैन विद्वानों द्वारा अपभ्रंश भाषा में निबद्ध एक के पश्चात् एक काव्यों की उपलब्धि होती गयी तो हिन्दी के शीर्षस्थ विद्वानों को भी जैन विद्वानों द्वारा लिखे गये ग्रन्थों के मूल्यांकन की आवश्यकता प्रतीत हुई । और डॉ रामसिंह तोमर, हरिवंश कोछड़ एव डॉ एच सी भयाणी ने अपभ्रंश के विशाल साहित्य का विद्वानों को परिचय दिया । इस सम्बन्ध में श्री महावीर क्षेत्र के साहित्य शोध-विभाग द्वारा प्रकाशित एव लेखक द्वारा सम्पादित प्रशस्ति संग्रह से हिन्दी विद्वानों को इस दिशा में कार्य करने की विशेष प्रेरणा मिली, और इस पुस्तक के प्रकाशन के पश्चात् डॉ हजारीप्रसादजी द्विवेदी-जैसे शीर्षक विद्वानों ने जैन-हिन्दी-साहित्य के प्रति अपने उद्गार प्रकट किये उसने भी विद्वानों का ध्यान बरबस अपभ्रंश एव हिन्दी-साहित्य की ओर आकृष्ट करने में सफलता प्राप्त की ।

१९५० ई के पूर्व तक जैन-समाज में डॉ हीरालाल जैन एव डॉ उपाध्ये ने ही अपभ्रंश साहित्य पर विशेष कार्य किया और पुष्पदन्त के महापुराण, जसहरचरिउ, णायकुमार चरिउ जैसे काव्यों का सम्पादन एव प्रकाशन करके विद्वानों का ध्यान इस साहित्य की ओर आकृष्ट किया, लेकिन १९५० के पश्चात् अन्य जैन विद्वानों

का भी ध्यान जैन-साहित्य की विभिन्न विधाओं पर गया और एक के पश्चात् दूसरे विद्वान् शोध के क्षेत्र में प्रवृत्त हो गये। अब तक २०० से भी अधिक विद्वान् जैन-साहित्य के विभिन्न पक्षों पर या तो कार्य समाप्त कर चुके हैं अथवा शोध की ओर प्रवृत्त हैं। इस सबका भेद्य देश के विभिन्न विश्वविद्यालयों को है। अब तक की प्रकाशित एक रिपोर्ट के अनुसार विश्वविद्यालयों में स्वीकृत शोध-प्रबन्ध अथवा शोध के लिये पंजीयत शोध-प्रबन्धों की संख्या निम्न प्रकार है—

	स्वीकृत	पंजीयत	कुल
आगरा विश्वविद्यालय	१९	१८	३७
इलाहाबाद विश्वविद्यालय	२	१	३
अलीगढ़ विश्वविद्यालय	१८	१४	३२
भागलपुर विश्वविद्यालय	२	—	२
बिहार विश्वविद्यालय (मुजफ्फरपुर)	१३	२	१५
बम्बई विश्वविद्यालय	१०	—	१०
कलकत्ता विश्वविद्यालय	१	—	१
दिल्ली विश्वविद्यालय	२	८	१०
गुजरात विश्वविद्यालय	—	८	८
गुरुकुल कांगड़ी	१	—	१
इन्दौर विश्वविद्यालय	२	८	१०
जबलपुर विश्वविद्यालय	३	—	३
कर्नाटक विश्वविद्यालय, धारवाड़	७	—	७
कुरुक्षेत्र विश्वविद्यालय	२	—	२
मगध विश्वविद्यालय, गयाजी	५	७	१२
मेरठ विश्वविद्यालय	१	—	१
नागपुर विश्वविद्यालय	२	१	३
पटना विश्वविद्यालय	१	१	२
रविशंकर विश्वविद्यालय, रायपुर	२	—	२
राजस्थान विश्वविद्यालय	१२	१०	२२
संस्कृत विश्वविद्यालय, वाराणसी	१	—	१
सावर विश्वविद्यालय, सागर	५	३	८
उदयपुर विश्वविद्यालय, उदयपुर	२	—	२
विक्रम विश्वविद्यालय, उज्जैन	४	५	९
	<hr/> ११७	<hr/> ९६	<hr/> २१३

इस प्रकार देश के सभी विश्वविद्यालयों में जैन विषयों पर शोध कार्य की दिशा में महत्वपूर्ण प्रगति हो रही है, यह तो एक सन्तोष का विषय है, लेकिन जैन साहित्य की विमालता एवं विविधता को देखते हुए अभी इस कार्य को आगे में नमक जैसा ही समझा जाना चाहिये। राजस्थान के जैन भण्डारों पर इस निबन्ध को लेखक ने कार्य किया है और इन भण्डारों में सुरक्षित साहित्य की विमालता से उसका थोड़ा परिचय भी है, इसलिए कहा जा सकता है कि अब तक हुआ कार्य केवल प्राथमिक सर्वेवर्क ही है जिसे अभी संपन्न नहीं कर सके हैं।

जैनाचार्यों ने उत्तर एवं दक्षिण भारत की सभी भाषाओं में साहित्य-रचना की है। संस्कृत, प्राकृत, अपभ्रंश, हिन्दी, राजस्थानी, गुजराती के अतिरिक्त दक्षिण की तमिल, तैलुगू, कन्नड एवं मलयालम में उनका अपार साहित्य मिलता है। प्राकृत साहित्य के इतिहास के अतिरिक्त अभी तक संस्कृत भाषा में जैनाचार्यों ने जो साहित्य-निर्माण किया है उसका व्यवस्थित इतिहास कहाँ है? कृतिश मूल्यांकन तो दूर की बात है अभी तब तो काव्य, पुराण, चरित्र, अध्यात्म, कथा, चम्पू, ज्योतिष, आयुर्वेद, गणित, नाटक, संगीत, पूजा, स्तोत्र जैसे प्रमुख विषयों पर जैनाचार्यों ने कितनी एवं किस शताब्दी में रचनाएँ की हैं, इस पर ही कोई कार्य नहीं हुआ है। जैन पुराणों में भारतीय संस्कृति के जो दर्शन होते हैं उसको तो अभी तक विद्वानों ने छुआ तक नहीं है। डॉ. नेमिचन्द्र शास्त्री ने जिस प्रकार 'आदिपुराण में प्रतिपादित भारत' पुस्तक लिखी है उस प्रकार की पचासों पुस्तकों के लिखे जाने की संभावनाएँ अभी गर्भित हैं। भगवत् जिनसेनाचार्य का हरिवंश पुराण, रत्नचरण का 'पद्मपुराण', आचार्य गुणभद्र का 'उत्तर पुराण', हेमचन्द्रचार्य का 'त्रिषष्टि शलाका पुष्पचरित्र', भ. सकलजीति के 'आदि पुराण' 'वर्द्धमान पुराण' 'रामपुराण' जैसी कृतियाँ पुराण-साहित्य की बेजोड़ निधियाँ हैं, जिनका मूल्यांकन अभी प्रतीक्षित है। इन पुराणों के माध्यम में न केवल जैन संस्कृति एवं साहित्य की रक्षा हो सकी है, किन्तु उन्होंने भारतीय संस्कृति के अनेक अमूल्य तथ्यों को भी सुरक्षित रखा है। अब तक इन्हें 'पुराण बहुरंग ही पुकारा जाता रहा है किन्तु नगण्य समझे जाने वाले पुराणों में संस्कृति मय्यता रहन-सहन, व्यापार, युद्ध, राजनीति जैसे विषयों का कितना गहन विवेचन हुआ है इस ओर किसी का ध्यान नहीं गया है। उसी तरह संस्कृत-साहित्य की अन्य विधाओं के बारे में शोध-कार्य संभव है। संस्कृत का 'स्तोत्र-साहित्य' कितना विपुल है, इसका हम अभी अनुमान भी नहीं लगा सकते हैं। राजस्थान के जैन-शास्त्र-भण्डारों की ग्रन्थ सूची, पश्चिम भाग में स्तोत्र-साहित्य के अन्तर्गत हमने ७०० से अधिक पाण्डुलिपियों का उल्लेख किया है। स्तोत्रों में आचार्यों एवं ऋषियों ने अपनी मनोगत भावनाओं को तो उड़ेली ही है, साथ ही जन-भावनाओं के अनुसार भी उनकी रचना हुई है। ये कृतियाँ छंद, अलंकार एवं भाषा की दृष्टि से तो उच्चकोटि की रचनाएँ हैं ही किन्तु अध्यात्म, दर्शन, एवं व्यक्ति की दृष्टि से भी इन पर शोध-कार्य किया जा सकता है। आचार्य समन्तभद्र का 'स्वयम्भू-

स्तोत्र', आचार्य अकलंक का 'अकलंक स्तोत्र', जिनसेन का 'जिनसहस्रनाम', तथा इसी तरह 'कल्याण मंदिर स्तोत्र', 'महाभारत स्तोत्र', 'एकीभाव स्तोत्र' जैसे स्तोत्र संस्कृत साहित्य की अमूल्य निधि हैं, जिन पर हम सभी को गर्व होता चाहिये।

अपभ्रंश-साहित्य पर तो जैन विद्वानों का एकछत्र राज्य है, वास्तव में अपभ्रंश भाषा में रचनाएँ निबद्ध करके जैन विद्वानों ने इस भाषा-साहित्य की रक्षा ही नहीं की बल्कि तत्कालीन जनभाषा में रचनाएँ लिखकर उन विद्वानों को लजकारा है, जो भाषा-व्यामोह के चक्कर में पड़कर एक भाषा से चिपके रहे हैं। प्राकृत एवं अपभ्रंश में सभी प्रमुख रचनाएँ जैन विद्वानों की हैं इसलिए इनकी रचनाओं पर जितना भी कार्य होगा वह सभी कार्य जैन संस्कृति का प्रकाशक ही माना जाएगा। अब वह जमाना आ गया है जब हमें महाकवि स्वयम्भू, पुष्पदन्त, वीर, नयनन्दि, रघू जैसे अपभ्रंश-कवियों एवं आचार्य कुन्दकुन्द एवं नेमिचन्द्र जैसे प्राकृत भाषा के आचार्यों की जयन्ती अथवा शताब्दि-समारोह मनाने चाहिये, जिससे इन कवियों के जीवन एवं साहित्य पर मात्र विशेष प्रकाश ही नहीं पड़ सके अपितु जन-साधारण को भी इन कवियों की महत्ता का बोध हो सके। जिस प्रकार संस्कृत में महाकवि कालिदास की अपार सेवाएँ हैं, उसी प्रकार प्राकृत भाषा में आचार्य कुन्दकुन्द तथा अपभ्रंश में महाकवि स्वयम्भू एवं पुष्पदन्त के नाम लिया जा सकता है।

हिन्दी एवं राजस्थानी भाषा में शोध की कितनी आवश्यकता है इस बारे में जैन विद्वानों को तो क्या सम्भवतः स्वयं जैन विद्वानों को भी पूरी जानकारी नहीं है। देश में सर्वप्रथम जैन विद्वान् ही थे जिन्होंने हिन्दी में विभिन्न प्रकार की कृतियाँ लिखकर उसके प्रसार में योग दिया। ईसा की दसवीं-न्याहवीं सदी से ही जैन विद्वानों की मौलिक रचनाएँ मिलने लगती हैं। प्रारम्भ में इन्होंने राम-सत्तक रचनाओं के रूप में लिखा और फिर काव्य की विविध विधाओं को जन्म दिया। इन कवियों का अपभ्रंश साहित्य भी हिन्दी-साहित्य की पूर्वपीठिका के रूप में ही था, इसलिए देखा जाए तो जैन-विद्वान् ही हिन्दी-भाषा एवं साहित्य के वास्तविक प्रस्तोता थे। हिन्दी-साहित्य के आदिकाल के इतिहास में आज जो एक प्रकार की रिक्तता दीखती है उसका एक प्रमुख कारण यह है कि उस काल में जैन विद्वानों की रचनाओं को कोई स्थान नहीं मिला (जि संवत् १४०० तक पचासो जैन रचनाएँ हैं, जिनको अब तक स्थान मिलना चाहिये था और जिनका साहित्यिक मूल्यांकन विद्वानों के समक्ष प्रस्तुत किया जाना चाहिये था)। हिन्दी का आदिकाल तो जैन-विद्वानों का ही काल है जिन्होंने इस भाषा को प्रथम ही नहीं दिया बल्कि प्राकृत एवं संस्कृत में रचनाएँ निबद्ध करना बन्द करके हिन्दी-भाषा में अपनी लेखन-शक्ति को लगाया। जिस राष्ट्रभाषा पर आज देश की गर्व है, उसकी नींव तो जैन विद्वानों ने अपनी तपस्या एवं लेखन-प्रतिभा से सीधी थी। हिन्दी का यह पौधा जब हरा-भरा हो गया और हिन्दी-कृतियों की लोकप्रियता बढ़ने लगी तब कही जैनतर

विद्वानों ने इस भाषा में लिखने का साहस किया, और महाकवि सूरदास, मीरा एवं तुलसीदास जैसे सन्त कवियों ने इस भाषा में भक्ति-साहित्य को निबद्ध करके इसे पंडितों के कोप से बचाया।

जैन विद्वानों की हिन्दी-रचनाएँ आज सैकड़ों-हजारों की संख्या में उपलब्ध हैं लेकिन दुःख की बात तो यह है कि अभी तक उनका सांगोपास सर्वेक्षण नहीं हो सका है और न ही कोई प्रामाणिक इतिहास ही लिखा जा सका है। इधर राज-स्थान के जैन शास्त्र-भण्डारों की ग्रंथ-सूचियों के पाँच भाग जब से प्रकाशित हुए हैं, हिन्दी की सैकड़ों रचनाएँ प्रकाश में आयी हैं और कई शोधार्थियों का ध्यान भी उधर गया है।

जबसे विश्वविद्यालय अनुदान-आयोग द्वारा प्राकृत भाषा पर प्रतिवर्ष सेमिनार आयोजित करने के लिए अनुदान दिया जाने लगा है तब से और भी अधिक विद्वानों का ध्यान जैन साहित्य पर शोध-कार्य करने की ओर गया है। प्राकृत भाषा पर अब तक कोल्हापुर, बम्बई, पूना, गया, अहमदाबाद एवं उदयपुर में स्थानीय विश्वविद्यालयों की ओर से सेमिनार आयोजित हो चुके हैं। लेखक को भी प्रायः इन सभी सेमिनारों में भाग लेने का अवसर प्राप्त हुआ है। अभी उदयपुर विश्व-विद्यालय में “भारतीय सस्कृति के विकास में जैनाचार्यों का योगदान” विषय पर एक अत्यधिक उच्चस्तरीय सेमिनार आयोजित हुआ था, जिसमें जैन एवं जैनतर विद्वानों ने मुक्त कण्ठ से जैन-साहित्य के योगदान पर निबन्ध ही नहीं पढ़े अपितु उन पर गहन परिचर्चा भी की। □ □

वस्तुतः भारतीय सस्कृति के समग्र अध्ययन के लिए जैन ग्रंथों की सामग्री उपयोगी ही नहीं, अनिवार्य भी है। जैन ग्रंथों का अध्ययन तथा जैन परम्पराओं का पूर्ण परिचय प्राप्त किए बिना हिन्दी साहित्य का सच्चा इतिहास भी नहीं लिखा जा सकता।

—डा. शिवमंगलसिंह ‘सुमन’

जैनधर्म के विकास में कर्नाटक-साहित्य का योग

महर्षि विद्यानन्द मुनि इसी पुण्यभूमि के हैं, यद्यपि सर्वसंग-परित्याग के बाद प्रान्त, देश, जाति की विवक्षा नहीं रहती है तथापि कर्नाटक राज्य को ऐसी देन का अभिमान तो हो ही सकता है।

□ वर्धमान पादर्वनाथ शास्त्री

जैन साहित्य की समृद्धि में कर्नाटक प्रांत और कर्नाटक साहित्य ने बहुत योगदान दिया है, स्थापत्य, वास्तु, चित्र-कलाओं एवं कलापूर्ण धर्मायतनों के लिए यह प्रांत प्रसिद्ध है। आज भी श्रवणबेलगोला का गोमटेश्वर हल्लेबीड का शातिनाथ, मुडबिद्री के सहस्रस्तम्भ मंदिर, रत्नों की अनर्घ्य प्रतिमाएँ, बेवूर का चेल्लकेशव देवालय आदि को देखकर लोग दंग रह जाते हैं। कला का यह विस्मयपूर्ण दर्शन जगत्-भर को आकर्षित करता है। बेलगाम की कमल बस्ति, वेणूर व कार्कल की बाहुबलि मूर्ति, हुमच पद्मावती का अतिशय, बागग का जल मंदिर, आज भी यात्रा के स्थान बने हुए हैं।

षड्वङ्गायम सद्गम महान् सिद्धान्त-ग्रन्थ के संरक्षण का श्रेय एवं आज के जिज्ञासु बधुओं को स्वाध्याय के लिए उपलब्ध करने की कीर्ति, इसी प्रान्त को है। अगर वहाँ के धर्म-ग्रन्थों ने इसका यत्नपूर्वक जतन नहीं किया होता तो हम अपने बहुत प्राचीन कगोड़ों की महत्त्वपूर्ण धरोहर से हाथ धो बैठते जैसे कि आज हमें गन्धहस्ति महाभाष्य का दर्शन दुर्लभ हो रहा है।

कर्नाटक की विशेषता

तीर्थंकरों का जन्म उत्तर भारत में हुआ है तो तीर्थंकरों की वाणी को विशद एवं सरल बनाकर लोककल्याण करने वाले आचार्यों का जन्म हुआ है दक्षिण भारत में। प्रायः कुवकुद, अकलक, पूज्यपाद, समतभद्र, विद्यानन्दि, नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती आदि सभी आचार्य दक्षिण भारत में ही हुए हैं। उनकी जन्मभूमि और कर्मभूमि दक्षिण भारत, विशेषतः कर्नाटक ही रही, इसलिए उत्तर भारत और दक्षिण भारत ने लोकप्रबुद्ध करने का यत्न समान रूप से किया। आधुनिक आचार्य शांति-सागर महाराज आदि मुनियों ने भी दक्षिण भारत में जन्म लेकर ही आज के युग

मे मुनिजनों का दर्शन प्राप्त कराया है। पूज्य मुनि विद्यानन्द भी दक्षिण भारत के एव कर्नाटक प्रान्त के हैं इसलिए कर्नाटक-साहित्य की परम्परा पर विचार करना यहाँ अप्रासंगिक नहीं है। जिस प्रान्त में मनिश्री का जन्म हुआ है उस प्रान्त के आचार्य व काव्य-मनीषियों ने उत्तमोत्तम काव्य के सृजन से लोक को सुबुद्ध किया है।

कर्नाटक-साहित्य की प्राचीनता

श्रुति परम्परा से ज्ञात होता है कि कर्नाटक साहित्य का क्रम बहुत प्राचीन है इतिहासातीत काल से ही इसका अस्तित्व था। कहा जाता है कि भगवान् आदि प्रभु ने अपनी दोनों पुत्रियों को अक्षराभ्यास व अकाभ्यास कराया।

इस प्रकरण में आचार्य जिनसेन ने विद्या के महत्त्व को प्रतिपादित करते हुए भगवान् के मुख से विदुषी बनने की प्रेरणा दिलायी है। उसी सद्बोध में आदि प्रभु ने ब्राह्मी व सुदरी को क्रमशः ब्राह्मी लिपि व अक्षराभ्यास का अध्ययन कराया।*

ब्राह्मी देवी का ब्राह्मी लिपि का अभ्यास कराया अतः वह ब्राह्मी लिपि ही कन्नड लिपि मानी जाती है। ब्राह्मी और कन्नड लिपियों में कुछ अंतर है अतएव यह लिपि हळ कन्नड (पुराना कन्नड) के नाम से जानी जाती है। हळ कन्नड लिपि में लिखित सकते प्राचीन ग्रन्थ हैं। तात्पर्य के ग्रन्थों में प्रायः यही लिपि है।

यह इतिहासातीत काल का विषय है। हम अन्वेषक विद्वानों पर उसे छोड़ देते हैं तथापि साहित्य सृजन के योग की दृष्टि से भी कर्नाटक साहित्यकारों का काल बहुत प्राचीन है। बहुत प्राचीन ज्ञान से ही हम सका गणगान नहीं करते हैं क्योंकि प्राचीनता गणोत्कर्ष का कारण नहीं है। साहित्यकारों ने कहा है कि—

पुराणमित्येव न साधु सर्वं नचापिकाव्यं नवमित्यवबुद्धम् ।

सतः परीक्ष्यान्यतरावज्जते मूढः परप्रत्ययनेयबुद्धिः ।

प्राचीन ज्ञान से ही सब कुछ अच्छा होता है यह बात नहीं। नवीन ज्ञान से ही कोई निर्दोष होता है यह भी नियम नहीं है। विवक्षी सज्जन काव्य या साहित्य का

* इयक्वा मुद्गराशाम्भ्र विम्बोण हम्पट्टकं

अधिवास्य स्वचित्तस्था धनदेवी समपया ॥१०३॥

विम्बं वरद्वयेनाभ्या लिखन्नक्षरमालिका

उपादिशल्लिपिं सख्या स्थानं चाकरनुक्कमात् ॥१०४॥

तता भगवतो वक्त्राणि सतामभरावलीम्

सिद्धं नम इति व्यक्तं मंगला सिद्धं मातकाम् ॥१०५॥

पूर्वपुगाण पृष्ठ १६

देखकर उसमें गुण प्रतीत हो तो उसकी प्रशंसा करते हैं, सेवा करते हैं, आदर करते हैं।

इसी प्रकार कर्नाटक-साहित्य की स्थिति है। कर्नाटक-साहित्य की प्राचीनता ही नहीं, महत्ता भी उसमें अपने-आपमें है, इसलिए अन्य साहित्यकारों ने जैन कर्नाटक साहित्य की भी मुक्तकण्ठ से प्रशंसा की है।

राजाश्रय मिला

इन कवियों ने अपनी प्रतिभा-शक्ति का यथेष्ट उपयोग उस समय किया, उसका एक कारण यह भी है कि उन्हें अपने समय में राजाश्रय मिला था, राज्य शासन न करने वाले भी गुण ग्राहक थे अपने आस्थान में ऐसे अनेक कवियों को स्थान देने में वे गौरव समझते थे। राष्ट्रकूट गंग, पल्लव, चालुक्य, होयसल आदि अनेक राज्यों के शासनकाल में कर्नाटक के इन कवियों ने उनसे प्रोत्साहन प्राप्त किया था इतना ही नहीं राजाओं का राज्य-शासन के कार्य में भी इन कवियों से मंत्रणा मिलती थी।

राष्ट्रकूट शासक नृपतुंग का समय ९ वीं शताब्दी का है। उसने कन्नड में 'कवि राज मार्ग' की रचना की है। अपनी रचना में नृपतुंग ने अनेक पूर्वकवियों एवं उनकी कृतियों का उल्लेख किया है। इससे ज्ञात होता है कि ९ वीं शती से पहिले भी यह साहित्य अत्यन्त उन्नतावस्था में था, इससे पहिले के सभी ग्रन्थ प्रायः हठ्ठे वन्नड (पुराना कन्नड) में बनाये जाते थे। 'कविराज मार्ग' में भी प्रथकार ने कुछ हठ्ठे कन्नड ग्रन्थों का उल्लेख किया है। अनेक प्राचीन कवियों का भी उल्लेख इसमें है। नपतुंग ने अपने ग्रन्थ में श्रीविजय कवि परमेश्वर पंडित चंद्र, लोकपाल आदि कवियों का स्मरण किया है।

महाकवि पद्म ने भी पूज्यपाद समतभद्र का अपने ग्रन्थों में स्मरण किया है। समतभद्र और पूज्यपाद का समय तीसरी-याचवीं शताब्दियाँ मानी जाती है अर्थात् वे बहुत प्राचीन आचार्य हैं। पूज्यपाद और समतभद्र के ग्रन्थों की टीका भी हठ्ठे कन्नड में है। इससे भी इस भाषा की प्राचीनता सिद्ध हो सकती है।

कविपरमेश्वरी की कृति कर्नाटक में ही हानी चाहिये। लगता है कविपरमेश्वरी ने त्रिपट्टिशलाका पुरुषों के चरित्र का चित्रण कन्नड भाषा में किया होगा, इसलिए बाद के आचार्यों ने उस कवि का नाम आदर के साथ लिया है।

भगवज्जिनसेन आचार्य ने भी उक्त ग्रन्थ से लाभ उठाया होगा इसीलिए वे लिखते हैं कि —

स पूज्यः कविभिराङ्गि कवीनां परमेश्वरः
वागर्थ संग्रहं हृत्स्नं पुराणं यः समग्रहीत् ॥

—पूर्वपुराण प्र. अ. ६०.

गण्डार्थ-संग्रह से युक्त चतुर्विंशति तीर्थंकर पुराण को जिन्होंने अपनी विद्वत्ता से संग्रह किया ऐसे कविपरमेष्ठी लोक में कवियों के द्वारा पूज्य हैं।

इसी प्रकार आचार्य गुणभद्र ने भी कवि परमेष्ठी की प्रशंसा इस प्रकार की है—

कविपरमेश्वर निगदित गद्यकथा मात्रकं पुरोश्चरितं
सकल छंदोलङ्कृतिबन्धं सूक्ष्मार्थं गूढपदरचनम् ॥

अर्थात् आचार्य जिनसेन व गुणभद्र के सामने कविपरमेष्ठी द्वारा रचित त्रिषष्टिशलाका पुरुषो का चरित्र गद्यकाव्य में अवश्य होगा; अर्थात् यह कवि-परमेष्ठी उनसे कितने प्राचीन है यह निश्चित नहीं कहा जा सकता है। फिर भी हम पप-युग से कर्नाटक-साहित्य की निश्चित भूमिका को व्यक्त कर सकते हैं, अतः उस महाकवि के काल से ही कर्नाटक काव्य-सृष्टि का हम यहाँ दिग्दर्शन करायेगे।

पप महाकवि

कर्नाटक-साहित्य पप महाकवि के आदिकाव्य से समृद्ध हुआ है। कर्नाटक-साहित्य का नाम लेने पर पप का, पप का नाम लेने पर कर्नाटक-साहित्य का स्मरण हो जाता है। पप ने गद्यपद्यपद्य चपूकाव्य से ही अपनी काव्य-सृष्टि का श्रीगणेश किया है। पप का समय ९४१ ई. माना जाता है। इसने एक धार्मिक व दूसरा लौकिक ऐसे दो काव्यों की रचना की है, जिनके नाम हैं— 'आदिपुराण' और 'पप भारत'। ये दोनों अजोड चपूकाव्य हैं। इसके पूर्वज वैदिक धर्मावलम्बी थे, परन्तु इसके पिता अभिराम देव ने जैनधर्म में प्रभावित होकर जैनधर्म को ग्रहण किया, इसलिए पप के जीवन में जैनधर्म के ही संस्कार रहे।

'आदिपुराण' की कथावस्तु भगवज्जिनसेनाचार्य के महापुराणातमंग आदि-जिनेश-चरित है तथापि इसकी शैली स्वतंत्र है। संस्कृत महापुराण के समान ही इसमें भी यज्ञ-तज्ञ प्रसंगोपात्त धर्म का भी विवेचन है। भोग व योग का सामंजस्य साधने हुए ग्रंथकार ने सर्वत्र भोग-त्याग का ही संकेत किया है।

दूसरा ग्रंथ पप चरित या पप भारत है। विषय भारत है। अपने समय के प्रसिद्ध राजा अरिकेसरी को अर्जुन के स्थान पर रखकर उसकी प्रशंसा की है। कर्नाटक में यह आद्यकवि माना जाता है। जैन व जैनतर विद्वानों में इसके काव्यों के प्रति परमादर

है। उत्तरकासवर्ती ग्रंथकारों ने भी पंप का बहुत आदर के साथ स्मरण किया है। आगे जाकर कवि नागचंद्र ने स्वयं का अभिनव पंप के नाम से उल्लेख किया है इससे भी इसकी महत्ता सहज ही समझ में आती है।

कवि पोन्न

पंप के बाद पोन्न का नाम सादर उल्लेखनीय है। यह करीब ई. ९५० में हुआ है, इसने दो धार्मिक एवं एक लौकिक काव्य की रचना की है। लौकिक काव्य भुवनांक रामाभ्युदय अनुपलब्ध है, शातिनाथ पुराण महत्त्वपूर्ण काव्य है, जिनाक्षरमाला स्तोत्र-ग्रंथ है। इसे कवि-चक्रवर्ती, उभयभाषा-चक्रवर्ती आदि उपाधियाँ थी, उत्तर-वर्ती ग्रंथकारों ने इसका भी सादर स्मरण किया है। इसके द्वारा रचित शातिनाथ पुराण से प्रभावित होकर दान चिंतामणि अतिमल्ल ने उसकी १००० प्रतियों का लिखा-कर वितरण किया।

कवि रन्न

पोन्न के बाद कविरन्न का क्रम है। यह करीब ९९३ ई में हुआ सामान्य वैश्य कासारकुल में उत्पन्न होने पर भी उद्दाम पांडित्य को इसने पाया था। अपनी प्रतिभा में अनेक उत्तम ग्रंथों की रचना इसने की थी। इसके द्वारा लिखित अजित-नाथ पुराण एक महत्त्वपूर्ण ग्रंथ है।

परशुरामचरित, चक्रेश्वर-चरित अनुपलब्ध हैं। यह भी कर्नाटक-साहित्य-मगन का एक गणनीय नमूना है।

पंप, रन्न एवं पोन्न कर्नाटक-साहित्य के रत्नत्रय कहलाते हैं। इसी से इनके महत्त्व का पता लग सकता है।

कवि चामुंडराय—

चामुंडराय अथवा चामुंडराय राजमल्ल का सेनापति तथा मंत्री था। वीर होते हुए भी कलाप्रिय था। अपनी माता की प्रेरणा से श्रवणबेलगोला के विशालकाय भगवान् बाहुबलि की मूर्ति का निर्माण इसी ने कराया था, यह करीब क्रि श ९६१ से ९८ तक था। इसने सस्कृत में चारित्रसार नामक ग्रंथ की रचना की है। उसी प्रकार कन्नड में चतुर्विंशति तीर्थंकर चरित्र की रचना की जो चामुंडराय-पुराण के नाम से प्रसिद्ध है। यह गद्य-ग्रंथ है। इसी प्रकार शिवकोटी ने बहाराधने नामक गद्य-ग्रंथ की रचना की है, जो उपलब्ध है; चामुंडराय की कविता भी कृति होगी, परंतु उपलब्ध नहीं है। श्री नेमिचन्द्र सिद्धांत-चक्रवर्ती से इसने अध्यात्म-बोध प्राप्त किया था।

इसी युग में अन्य भी बहुत से कवि हो गये हैं जिनके द्वारा कर्नाटक-साहित्य-संसार समृद्ध हुआ है।

ज्योतिष-शास्त्र के प्रणेता भीरराचार्य

इनका समय ११ वीं शताब्दी का मध्य था। इन्होंने ज्योतिष-संबंधी 'जातक तिलक' नामक ग्रंथ की रचना की है जिसमें जातक (जन्मपत्र) संबंधी सूक्ष्म विचार किया गया है।

बिद्याकर नबी

य करीब ई १०६१ में हुए इन्होंने भगवान् उमास्वामी-विरचित तत्त्वार्थसूत्र पर कन्नड तात्पर्यवृत्ति लिखी है जो अत्यन्त मनोज्ञ है।

कवि शातिनाथ

इनका समय करीब १०६८ ई है। इन्होंने कन्नड में सुकुमार चरित्र की रचना की है। ये अत्यन्त प्रौढ़ कवि थे इनको अनेक सम्माननीय उपाधियाँ प्राप्त थी।

अभिनव पप नागचन्द्र

करीब १२ वे शतमान के आदि में नागचन्द्र नामक महान् विद्वान् हुआ जिनमें पदमचरित या रामकथा-चरित की रचना की है। इस रामायण को पप रामायण भी कहते हैं। वस्तुतः यह रामायण महाकवि पप-विरचित नहीं है, परन्तु यह कवि अभिनव पप के नाम से प्रसिद्ध था अतः वह रामायण भी पपरामायण के नाम से प्रसिद्ध हुई। इस उदात्त कवि ने विजयपुर में एक मल्लिनाथ जिन-मंदिर का निर्माण कराया जिसकी स्मृति में उसने मल्लिनाथ पुराण की रचना की। यह भी पठनीय है।

कवियित्री कान्ति

इसी युग में कान्ति नाम की एक कवियित्री हुई है। इसके द्वारा विरचित अनेक ग्रंथ की उपलब्ध नहीं है तथापि 'कतिपय की समस्याएँ' इस नाम से प्रश्नोत्तर रूप से समस्या-पूर्ति रूप काव्य मिलता है जिसे देखने पर मालूम होता है कि यह प्रौढ़ कवियित्री थी।

नयसेन

करीब बारहवें शतमान के आदि में कर्नाटक भाषा के चपूकाव्य में बहुत बड़ी रचना करने की है। धर्माभूत इसकी रचना है। पदसालित्य, दृष्टांत-प्रचुरता, विनोद विशेष इसके काव्य की विशेषता है। १४ आश्वासी से युक्त इस ग्रंथ में अष्टांग

व पंच अणुव्रतो की व्याख्या कथापूर्वक की गयी है। स्वाध्याय करने वालों को बहुत प्रभावित करती हैं ये कथाएँ। इस युग का यह महान् काव्य-मनीषी हुआ।

राजाहित्य

बारहवें शतमान के प्रारम्भिक भाग में ही यह कवि हुआ है। इसने गणित-शास्त्र पर रचना की है। गणित-शास्त्र पर ही इसकी अधिक अभिरचि प्रनीत होती है।

कीर्तिवर्ध

सन् ११२५ ई में यह कवि हुआ है। वैद्यक शास्त्र के अग्रभूत गोवैद्य पर इसने लिखा है। इससे ज्ञात होता है कि पशु-वैद्य के विषय में भी जैन ग्रन्थकारों की अच्छी गति थी। आयुर्वेद विषयक ग्रन्थ तो जैनाचार्यों ने लिखा ही है।

कर्णपार्य

करीब ११४० ई में यह कवि हुआ है। इसने कन्नड में सुंदर रूप से नेमिनाथ पुराण की रचना की है जो सर्वप्रिय हो गया है।

नागवर्म

यह १२ वें शतमान के मध्यभाग में हुआ है। इसकी न्याय व्याकरण-साहित्य पर अच्छी गति थी। इसने काव्याबलान्न अभिधान वस्तुकोष कर्णाटक भाषाभूषण एवं छंद शास्त्र आदि रचना की है। अन्य ग्रन्थ भी होगे परन्तु अनुपलब्ध है।

सोमनाथ

यह करीब ११५० ई में हुआ है। इसने कल्याण कारक नामक कन्नड वैद्यक ग्रन्थ की रचना की है। शायद यह पूज्यपाद-कृत कल्याणकारक की कर्णाटक व्याख्या है। आयुर्वेद के सबंध में जैनाचार्यों ने जिन ग्रन्थों का निर्माण किया उनका नाम विशेषतः कल्याणकारक ही रखा गया क्योंकि उससे जगत् का कल्याण हुआ।

इसी प्रकार इस बारहवें शतमान में वृत्त विद्यास (११६०) ने शास्त्रसार की रचना की। नेमिचन्द्र (११७०) ने लीलावती व नेमिनाथ पुराण की रचना की है। लीलावती एक सुंदर चपू ग्रन्थ है। इसके बाद बोधन देव ने स्तुतिस्तोत्रादि विषयक ग्रन्थों की रचना की है। करीब ११८२ ई में अमगत देव नामक कवि हुआ जिसने चन्द्रप्रभु पुराण की रचना की है। सन् ११९५ में आचरणा कवि ने वर्धमान पुराण लिखा है जिसमें भगवान् महावीर के चरित्र के संबंध में सत्प्रोपाय विवेचन है।

१२०० ई में बधुवर्म नामक ग्रन्थकार हुआ, जिसने हरिवंशामृत्यु नामक पौराणिक ग्रन्थ एवं जीव संबोधन नामक आध्यात्मिक ग्रन्थ की रचना की है। जीव-संबोधन में आत्महित को दृष्टि में रखकर आत्मा की सत्ता से पार होने के लिए

जागृत किया गया है। बारहवीं शती के आदि में ही पार्श्वनाथ नामक कवि हुआ जिसने पार्श्वनाथ पुराण की रचना की है। करीब १२३५ ई. में गुणवर्म ने पुष्पदत्त पुराण व चन्दनाटक की रचना की है; इसी काल में कमलभव नामक कवि हुआ जिसने प्राचीण्वर पुराण की रचना की है, जिसमें बहुत सुंदर रूप में भगवान् प्रातिनाथ का चरित्र चित्रित किया है। इस शती के मध्यभाग में महाबल कवि हुआ जिसने नेमिनाथ पुराण की रचना की है।

इन सब ग्रंथकर्ता, कृतिकर्ताओं का यहाँ नामोल्लेख मात्र किया है। इनको तत्कालीन व उत्तरकालीन विद्वानों ने अनेक उपाधियों से विभूषित किया है, इनका विशेष परिचय देने से एक स्वतंत्र ग्रंथ हो जाएगा अतः यहाँ उनका दिग्दर्शन मात्र कराया गया है। यदि विस्तृत परिचय देखना हो तो श्री आ कुण्डु सागर ग्रंथमाला में प्रकाशित पद्म-युग के जैन कवि, यह पुस्तक देखें। पद्म के बाद करीब ४०० वर्षों में ही ये सब कवि हुए हैं जिन्होंने पद्म का आदरपूर्वक स्मरण ही नहीं किया है, अपितु अनुकरण भी किया है। इसलिए इन्हें पद्म युग के कवि कहते हैं जो सार्थक है।

कवि-चक्रवर्ती जन्म

जन्म महाकवि कहलाता था। कवि-चक्रवर्ती उसकी उपाधि थी। ई. सन ११७० से १२३५ के बीच जन्म महाकवि ने अपनी महान् कृति के द्वारा कर्नाटक को उपकृत किया था। उसने अपनी कृति यशोधर चरित में अपने रचना-कौशल का दर्शन कराया है। पदलालित्य, भाव-प्रभाव, कल्पना-कौशल इसके काव्य की विशेषता है। इस काव्य का विषय यशस्तिलक चपू मूल संस्कृत काव्य का है। यशोधर महाराज के चरित्र को कर्म-विधान के विचित्र रूप के द्वारा प्रदर्शित कर कवि ने ससार को अमरता का दर्शन कराया है। जन्म महाकवि ने यशोधर चरित को वही स्थान प्राप्त है जो संस्कृत साहित्य में यशस्तिलक चपू को प्राप्त है, इतना कहने से इसके काव्य की महत्ता समझ में आ जाएगी।

इसी प्रकार अनेक ग्रंथकार उभय भाषा कोविद हुए हैं। उनकी संस्कृत एवं कन्नड में अच्छी गति थी। इसलिए वे उभय भाषाचक्रवर्ती कहलाते थे, उनमें से हस्तिमल्ल का नाम समादर के साथ लिया जा सकता है। हस्तिमल्ल ने कन्नड में भी आदि-पुराण की रचना की है। संस्कृत में संहिता, नाटक व ग्रंथों की रचना की है।

१४ वें शतक में भास्कर कवि ने जीवधर चरित को एक कवि बोम्मरस ने सनत्कुमार चरित्र एवं जीवधर चरित की रचना की है। इसके बाद १५ वें शतक में भी अनेक अनाटक कवियों ने अपनी रचनाओं से इस साहित्य-क्षेत्र को समृद्ध किया है। १६ वें शतक के प्रारम्भ में मगरस कव्ति ने सम्यक्त्व कौमुदी, जयनूप काव्य, नेमीश जिन सगति, प्रभजन चरित व सुपमास्त्र आदि ग्रंथों की रचना की। इसी

प्रकार साठ्व कवि ने भारत व दोहुयने चंद्रप्रभचरित का निर्माण लगभग इसी समय किया है।

महाकवि रत्नाकर

१६वीं शती में यह प्रतिभावंत कवि हुआ है। इसका परिचय इस लेख में नहीं दिया तो हमारा लेख अधूरा रह सकता है। हमारे लिए यह प्रिय कवि है। इसके द्वारा सांगत्य छंद में रचित भरतेश्वर वैभव नामक शृंगार-आध्यात्मिक ग्रंथ १० हजार छंदों में विरचित है। इसीसे सांगत्य-युग का प्रारंभ होता है। सांगत्य कन्नड में एक विशिष्ट कर्णमधुर गेय छंद है। कवि ने इस ग्रंथ में भोग-योग का सामंजस्य कर अंत में एक का त्याग व दूसरे का ग्रहण करने का विधान किया है। इसका समय १५५७ ई. माना जाता है। भरतेश वैभव को इसने भोग विजय, दिग्विजय, योग विजय, मोक्ष विजय व अर्क कीर्ति विजय के नाम से पंचकल्याणों में विभक्त किया है। इस आध्यात्मिक कथा के नायक आदि प्रभु के आदि पुत्र भरतेश हैं जो तद्भव मोक्षगामी है। कथा को आध्यात्मिक व शृंगारिक ढंग से वर्णन करने की कवि की अनूठी शैली है। कर्नाटक के घर-घर में यह पढ़ा जाता है। लेखक द्वारा इसका हिन्दी अनुवाद हुआ है, उस पर से गुजगती व मराठी अनुवाद भी हो चुके हैं। भारतीय साहित्य अकादमी के अन्तर्गत अंग्रेजी अनुवाद भी हो रहा है। भारतीय गौरव ग्रंथों में यह एक है। इसने रत्नाकर, अपराजित व त्रिलोक नामक तीन शतकी की भी रचना की है, जो केवल आध्यात्मिक विषय का प्रतिपादन करते हैं। कुछ आध्यात्मिक भजनों का भी निर्माण इसके द्वारा हुआ है।

इसके बाद सांगत्य छंद में ग्रंथ-रचना करने वालों का मार्ग प्रगस्त हो गया है। उन कवियों का यहाँ हम उल्लेख मात्र करते हैं। बाहबलि कवि ने (१५६०) नागकुमार चरित, पायण्ण व्रतिने (१६०६) सम्यक्त्व कौमुदी, पंचबाण ने (१६१४) भुजबलि चरित की रचना की है। इसी प्रकार चंद्रम कवि ने (१६४६) कार्कल गोम्मट चरित, धरणी पंडित ने (१६५०) विज्जण चरित, नेमि पंडित ने (१६५०) सुविचार चरित, जिदानद ने (१६८०) मुनिवशाभ्युदय, पद्मानाभ ने (१६८०) जिनदत्त राय चरित, पायण्ण कवि ने (१७५०) रामचंद्र चरित, अनंत कवि ने (१७८०) अ. बे. गोम्मट चरित, धरणी पंडित ने वराग चरित, चंद्र सागर वर्णी ने (१८१०) रामायण, चारु पंडित ने भव्यजन चिंतामणि एवं इसी समय देवचंद्र ने राजबली कथाकोष की रचना की है। पंच का युग चंपू-युग के नाम से प्रसिद्ध है तो रत्नाकर के युग को सांगत्य-युग के नाम से निस्संदेह पुकार सकते हैं। सचमुच, ये दोनों साहित्य-जगत् के युगपुरुष हैं।

विभिन्न विषयों को जैन साहित्यकारों की देन

नृपतुंग द्वारा विरचित कविराज मार्ग से जैन कवियों की साहित्य-सेवा पर यथेष्ट प्रकाश पड़ता है। छंद, असंकार, वैद्य, ज्योतिष, सिद्धांत, न्याय, व्याकरण,

आयर्वेद निमित्त शकुन आदि सब विषयों पर कर्नाटक साहित्यकारों ने ग्रन्थ-निर्माण किया है। सैकड़ों ग्रन्थ आज उपलब्ध नहीं हैं। इसमें हमारे समाज का प्रसाद ही कारण है परन्तु यह मात्र सत्य है कि हमारे पूज्य विद्वान् सब विषयों में प्रभुत्व रखते थे। उनकी कृतियों से हम इस विषय का अनुमान कर सकते हैं।

नागवर्म ने छन्दोर्द्ध नामक छन्द-ग्रन्थ की रचना की। अन्य नागवर्म ने कर्नाटक भाषा भवण नामक व्याकरण-ग्रन्थ की रचना की। इसी प्रकार अलंकार विषयक काव्यावलोकन कोष विषयक वस्तु-कोष भी अवलोकनीय हैं। भट्टावलक का शब्दानुशासन केशिराज वा मणिदण्ड साठव का रसरत्नाकर (आयर्वेद) देवोत्तम का नानार्थ रत्नाकर शृंगार कवि का कर्नाटक मजीवन आदि ग्रन्थ विविध विषयों के उल्लेखनीय ग्रन्थ हैं। इसी प्रकार ज्योतिष वैद्यक व सामयिक विषयों के भी ग्रन्थों की रचना इन कवियों द्वारा हुई है। शिवमारदेव का हस्त्यायर्वेद देवद्वर्ग मनिक्का बातग्रह चिकित्सा चन्द्रराज का मदन तिलक जगन्नाथ का स्मर-तन्त्र चामडराय वा सामयिक शास्त्र जयबधु नन्दन का सूप शास्त्र अहददास का शकन शास्त्र भी उल्लेखनीय हैं। वैसे ही ज्ञात होता है कि साहित्य के सब अंगों को कर्नाटक के साहित्यकारों ने हृष्ट पृष्ट किया है।

इस तरह निम्नस्नेह कहा जा सकता है कि कर्नाटक-साहित्य कबल प्राचीनता की दृष्टि से ही नहीं महत्ता की दृष्टि से भी आज सर्वोत्तम है। आज जन जैनेतर समाज वसीलिय जन साहित्य का बहुत आदर स देखता है। विश्वविद्यालयों की उच्च तर्ग कम्पात्रा म विज्ञपत जैन साहित्य के भाग को ही विद्याधिया का अध्ययन करने के निण दिया जाता है।

प्रायः सभी ग्रन्थकारों ने ग्रन्थ के प्रमेय का प्रतिपादन करते हुए यत्र-तत्र जैन धर्म व अनकरणीय नत्वों का उपदेश दिया है। सबसाधारण व जीवन में व तत्त्व कितने हितकर है वम बात को अच्छी तरह प्रतिबिम्बित करगया है अन जैनधर्म के विकास में अन्य भाषा के साहित्यकारों का जैसा योगदान रहा है उसी प्रकार कर्नाटक साहित्यकारों का भी बहुत बड़ा योगदान रहा है।

महर्षि विद्यानन्द मुनि इसी पुण्य भूमि के हैं। यद्यपि सर्वमग-परित्याग करने के बाद प्रान्त देश जाति की विवक्षा नहीं रहती है तथापि कर्नाटक प्रान्त का एसी देन वा स्वाभिमान तो हो ही सक्ता है।

○○○

जो द यथ को अर्थ
वह सिद्ध वही समर्थ

—क ला सेठिया

मध्यप्रदेश का जैन पुरातत्त्व

बीरसिंहपुर-शाली में सिद्धबाबा के मय से बात मध्यमनाथ प्रतिमा खुले मैदान में तमास ग्रामवासियों द्वारा पूजी जाती है।

□ बालचन्द्र जैन

जैन पुरातत्त्व में मध्यप्रदेश बहुत धनी है। इसके गाँवों में यत्र-तत्र जैन अवशेष बिखरे पड़े हैं। मुक्तागिरि मक्सी ऊन बावनगजा सिद्धवरकट सोनागिरि, पपौरा रेशन्दीगिरि द्रोणगिरि अहार जैसे विख्यात और महत्त्वपूर्ण क्षेत्र इसी भू-भाग में स्थित हैं जिनकी घम-यात्रा भारत के विभिन्न प्रदेशों के यात्रिक हजारों की सख्या में प्रति वर्ष किया करते हैं।

मध्यप्रदेश में प्राचीनतम जिन प्रतिमाएँ विदिशा में प्राप्त हुई हैं। विदिशा प्राचीनकाल में न केवल सांस्कृतिक अपितु राजनैतिक कारणों से भी अत्यन्त महत्त्वपूर्ण रहा है। गुप्तवंशीय सम्राटों के समय में विदिशा के निकटवर्ती प्रदेश में भारतीय कला का अनुठा विकास हुआ। गुप्तकाल में विदिशा का प्रदेश जैनो का एक महत्त्वपूर्ण केन्द्र था इसके पुरातात्विक प्रमाण अब एकाधिक प्राप्त हो चुके हैं। उदयगिरि की गफा क्रमांक २० में उत्कीर्ण भित्ति-लेख से स्पष्ट है कि कुमारगुप्त के राज्यकाल में इस गुफा में भगवान् पार्श्वनाथ की प्रतिमा का निर्माण कराया गया था। विदिशा के ही एक मुहल्ले में हाल में प्राप्त तीन तीर्थंकर प्रतिमाओं की चरण-चौकी पर उत्कीर्ण लेखों ने यह सिद्ध कर दिया है कि महाराजधिराज श्री रामगुप्त के आदेश से वहाँ कई जिन-प्रतिमाओं का निर्माण हुआ था। दो प्रतिमाओं पर क मश चन्द्रप्रभ और पुष्पदन्त के नाम पड़े गये हैं। मध्यकाल में भी विदिशा का क्षेत्र जैनो का प्रमुख केन्द्र बना रहा। ग्यारसपुर और बड़ोह पठारी में जैन पुरातत्त्व की सामग्री आज भी विद्यमान है। विदिशा के जिला-संग्रहालय में एकत्र की गयी जैन प्रतिमाओं में से यक्षी 'अम्बिका' की मध्यकालीन प्रतिमा एक उत्कृष्ट कला-कृति है।

गुना, शिवपुरी, ग्वालियर और दतिया जिले के कई स्थान प्राचीन जैन कला-कृतियों से समृद्ध हैं। तुमैन (प्राचीन तुम्बवन) में लगभग ६५० ईस्वी की पार्श्व-नाथ प्रतिमा प्राप्त हुई है। कदवाहा के निकटवर्ती ईदौर नामक ग्राम में कई मध्य

शिल्पकृतियाँ उपेक्षित पड़ी हुई हैं। नरवर की सैकड़ों जिन-प्रतिमाएँ अब शिवपुरी के जिला-समग्रहालय में प्रदर्शित, अथवा सुरक्षित हैं। नरवर से ही प्राप्त एक पट्ट में चतुर्विंशति तीर्थंकरों की सलांछन प्रतिमाएँ बनी हुई हैं, जो अपने प्रकार की अनूठी कृतियाँ हैं। खालियर का किला चारों ओर से विशाल तीर्थंकर-प्रतिमाओं से समन्वित है। तोमरवंशी राजाओं के राज्यकाल में निर्मित उन प्रतिमाओं से गोपाचल गढ़ पुण्यभूमि बन गया है।

मालवा की भूमि में जैनत्व का खूब प्रचार-प्रसार हुआ था। अथन्ती और उज्जयिनी का उल्लेख जैन ग्रंथों में सम्मान के साथ मिलता है। परमार-वंश के नरेशों के समय में मालवा में स्थान-स्थान पर जिन-मंदिरों का निर्माण हुआ, जिनमें से कई तो आज तक विद्यमान हैं। भोजपुर के प्राचीन मंदिर में राजा भोज के राज्यकाल में निर्मित उत्तुग प्रतिमाएँ दर्शनीय हैं। भोपाल के ही निकट स्थित समसगढ़ के जैन मंदिरों में प्राचीन जैन-पुरातत्त्व सामग्री का विपुल सग्रह है। उन के जैन-मंदिरों का उल्लेख बहुधा किया जाता है। घारा नगरी की मुजात सरस्वती की प्रतिमा को अनेक विद्वानों ने जैन सरस्वती का रूपाकन स्वीकार किया है।

बुंदेलखण्ड के गाँव-गाँव में प्राचीन स्थापत्य के नमूने देखने को मिलते हैं। चन्देरी किसी समय जैन मूर्ति एवं स्थापत्य-कला का एक समृद्ध केन्द्र था। आज भी वह उतना ही महत्त्वपूर्ण है। बूढ़ी चन्देरी के प्राचीन जिन-मंदिरों की बहुत-सी प्रतिमाएँ अब चन्देरी के शिल्प-मण्डप (स्कल्प्चरशेड) में लाकर जमा की गयी हैं। चन्देरी के निकटवर्ती गुहा मंदिरों में तेरहवीं शताब्दी की उत्तुग तीर्थंकर-प्रतिमाएँ प्रतिष्ठित हैं। उसी प्रदेश में धबौन तीर्थक्षेत्र है, जिसकी वदना के लिए प्रतिवर्ष हजारों यात्री आते हैं।

खजुराहो धर्म-समवाय का एक विशिष्ट केन्द्र रहा है। वहाँ शैवों और वैष्णवों के मंदिरों के साथ जैन-मंदिरों का भी निर्माण किया गया था। उन मंदिरों में से कुछ देवालय आज भी विद्यमान हैं। शान्तिनाथ मंदिरों का अब प्राचीन रूप तो नहीं बचा पर उस मन्दिर में एकत्रित कला-सामग्री चन्देल-कालीन जैन-वैभव का परिचय दे सकने में समर्थ है। देवलिकाओं के गर्भ-गृह की बाह्य पट्टी पर जिन-माता के स्वप्नों का रूपाकन खजुराहो की विशेषता है। शान्तिनाथ मंदिर में ही क्षेत्रपाल की कायरूप प्रतिमा जैन प्रतिमा-विज्ञान के अध्ययन के लिए अत्यन्त उपयोगी है।

खजुराहो के पार्श्वनाथ मंदिर की शिल्पकृतियों की उत्कृष्टता सभी कला-पार-खियों ने एक स्वर में स्वीकार की है। आदिनाथ मंदिर में यक्ष-यक्षियों की विभिन्न

मूर्तियाँ जैन-देववाद के अध्ययन में विशेष सहायक हैं। चन्देल राजाओं के राज्यकाल में बुंदेलखण्ड में जैनों के कई केन्द्र स्थापित हो गये थे, इसका प्रमाण भिन्न-भिन्न स्थानों में प्राप्त अवशेषों में मिलता है। छतरपुर के निकट ऊर्दमऊ में चन्देलकालीन जैन मंदिर है, जिसमें सोलहवें तीर्थंकर शान्तिनाथ की उत्तुंग किन्तु भव्य प्रतिमा विराजमान है। ऊर्दमऊ की कुछ मनोरम प्रतिमाएँ अब छतरपुर में डेरापहाड़ी के मंदिरों में लाकर स्थापित की गयी हैं। अहार और अजयगढ़ की जैन-पुरातत्त्व सामग्री चन्देलकालीन जैन-कला के अध्ययन के लिए विपुल न्यास समुपस्थित करती है। नौगाव के निकट स्थापित शासकीय संग्रहालय में चन्देलकालीन जैन-प्रतिमाओं का संग्रह है। उन प्रतिमाओं में से कई एक पर तात्कालीन लेख भी उत्कीर्ण हैं। इन लेखों का संग्रह प्रकाशित किया जाना आवश्यक है। पन्ना के निकट मोहेन्द्रा में बहुत-सी जैन प्रतिमाएँ अरक्षित अवस्था में बिछरी पड़ी बतायी जाती हैं। बोडी-सी जैन प्रतिमाएँ पन्ना के छत्रसाल पार्क में भी एकत्र की गयी हैं।

रीवा और शहडोल का बहुत-सा इलाका त्रिपुरी के कलचुरि राजवंश के साम्राज्य का अंग रहा है। कलचुरि राजाओं की धर्म-सहिष्णु नीति के फलस्वरूप कलचुरि साम्राज्य के विभिन्न केन्द्रों में जैन मंदिरों का निर्माण हुआ था। बीरसिंगपुर-पाली में सिद्धबाबा के नाम से ज्ञात ऋषभनाथ प्रतिमा खुले मैदान में तमाम ग्रामवासियों द्वारा पूजी जाती है। शहडोल के मंदिर में भी कुछ प्राचीन मूर्तियाँ प्रतिष्ठित हैं। सतना के निकट रामवन के संग्रहालय में आसपास के स्थानों में सगृहीत जैन-शिल्प सुरक्षित हैं। मैहर-नागौद क्षेत्र की जैन कृतियाँ भी उल्लेखनीय हैं। नागौद के निकट-वर्ती एक स्थान से प्राप्त अम्बिका की भव्य प्रतिमा इलाहाबाद के संग्रहालय में सुरक्षित है। उस प्रतिमा में अम्बिका के साथ अन्य तेईस शासन-यक्षियों की भी प्रतिमाएँ हैं जिनके नीचे उनके नाम उत्कीर्ण हैं।

कलचुरि काल में जबलपुर जिले के तेवर (प्राचीन त्रिपुरी), कारीतलाई, बिलहरी, बहुरीबद आदि स्थान प्रसिद्ध जैन केन्द्र रहे। कारीतलाई की अनेक जैन प्रतिमाएँ अब रायपुर के संग्रहालय में प्रदर्शित हैं जबकि बिलहरी और तेवर के जैन शिल्प के नमूने जबलपुर के संग्रहालय में देखे जा सकते हैं। बहुरीबद की शान्तिनाथ प्रतिमा पर तात्कालीन लेख उत्कीर्ण है। टोला ग्राम की जैन प्रतिमाएँ भी अब प्रकाश में आ चुकी हैं। सिवनी जिले में लखनादौन, छपारा और घुनसौर में सुन्दर जैन प्रतिमाएँ प्राप्त हुई हैं। नरसिंहपुर के निकट बरहठा की तीर्थंकर प्रतिमाएँ विशाल एवं भव्य हैं।

छत्तीसगढ़ में मल्हार, रत्नपुर, सिरपुर, आरंग, राजिम, नमपुरा और कबर्घा आदि स्थानों में जैन पुरातत्त्व का विपुल संग्रह है। रत्नपुर के कलचुरि राजाओं के राज्य-

काल में निर्मित आर्य का जैन मंदिर आज भी दर्शनीय है। दक्षिण कोसल की प्राचीन राजधानी श्रीपुर (आधुनिक सिरपुर) में प्राप्त पार्श्वनाथ प्रतिमा रायपुर के संग्रहालय में प्रदर्शित है। नगपुरा (जिला दुर्ग) की पार्श्वनाथ प्रतिमा अति सुन्दर और आकर्षक है पर उपेक्षित दशा में पड़ी हुई है। मल्लार में ऊँची-ऊँची तीर्थंकर प्रतिमाएँ हैं। रत्नपुर की कुछ जिन-प्रतिमाएँ रायपुर के संग्रहालय में सुरक्षित हैं पर शेष वही ग्राम में यत्र-तत्र पड़ी हुई है। आवश्यकता इस बात की है कि तमाम जैन-सामग्री का व्यवस्थित सर्वेक्षण और उनकी सुरक्षा का उचित प्रबन्ध किया जाए।

मध्यप्रदेश कई सांस्कृतिक भूखण्डों का एक मिला-जुला प्रदेश है। यहाँ प्राचीन काल में भिन्न-भिन्न क्षेत्रों में भिन्न-भिन्न राजवंशों ने राज्य किया था इसलिए मध्य-प्रदेश की कला में स्थानीय वैशिष्ट्य के दर्शन होते हैं। □□

दुःख यदि ना पावे तो

दुःख यदि ना पावे तो दुःख नोमार घुचवे बबे ?

विषके विषेर दाह दिये दहन करे मारते हबे ॥

ज्वलते दे तोर आगुन टारे, भय किछु ना करिस तार,

छाई हये से निभवे जरवन ज्वलवे ना आरुभे तब ॥

—रवीन्द्र नाथ

दुःख पायेगा नहीं, तो दुःख तेरा जायेगा कैसे ?

मारना होगा विष को विष की ज्वाला से दग्ध करके ॥

ज्वाला दुःख की भड़कती है, तो भड़कने दे, उसका क्या भय,

राख होकर ठण्डी पड़ जाएगी वह, और फिर कभी नहीं भड़केगी ।

प्राचीन मालवा के जैन सारस्वत और उनकी रचनाएं

मालवा में जैन सारस्वतों की कमी नहीं रही है। यदि अनुसंधान किया जाए तो जैन सारस्वतों और उनके ग्रन्थों पर एक अच्छी सन्दर्भ-पुस्तक लिखी जा सकती है।

—डा. तेजसिंह गौड़

मालवा भारतीय इतिहास में अपना विशिष्ट स्थान रखता है। साहित्य के सम्बन्ध में भी यह पिछड़ा हुआ नहीं रहा है। कालिदास-जैसे कवि इस भूखण्ड की ही देन हैं। प्राचीन मालवा में जैन विद्वानों की भी कमी नहीं रही है। प्रस्तुत निबन्ध में मालवा से सम्बन्धित जैन विद्वानों के सक्षिप्त परिचय के साथ उनकी कृतियों का भी परिचय देने का प्रयास किया गया है। इनके सम्बन्ध में सामग्री जहाँ-तहाँ बिखरी पड़ी है। तथा आज भी जैनधर्म से सम्बन्धित कई ग्रंथ ऐसे हैं जो प्रकाश में नहीं आये हैं, फिर भी उपलब्ध जानकारी के अनुसार जैन सारस्वत और उनकी रचनाएं इस प्रकार हैं

१. **आचार्य भद्रबाहु** आचार्य भद्रबाहु के विषय में अधिकांश व्यक्ति जानकारी रखते हैं। ये भगवान् महावीर के पश्चात् छठवें घेर माने जाते हैं। इनके ग्रंथ "दसाउ" और "रम निज्जुति" के अतिरिक्त कल्पसूत्र का जैनधार्मिक साहित्य में बहुत महत्त्व है।

२. **अपणक** : ये विक्रमादित्य के नवग्रन्थों में से एक थे। इनके रचे हुए न्यायावतार दर्शनशुद्धि, सन्मतितर्कसूत्र और प्रमेयरत्नकोष नामक चार ग्रंथ प्रसिद्ध हैं। इनमें न्यायावतार ग्रंथ अपूर्व है। यह अत्यन्त लघु ग्रंथ है, किन्तु इसे देखकर 'सागर में सागर' की कहावत याद आ जाती है। ३२ श्लोकों में इस काव्य में अपणक ने सारा जैन न्यायशास्त्र भर दिया है। न्यायावतार पर चन्द्रप्रभ सूरि ने 'न्यायावतार निवृत्ति' नामक विशद टीका लिखी है।

३. **आर्यरक्षित सूरि** : आपका जन्म मन्दसौर में हुआ था। पिता का नाम सोमदेव तथा माता का नाम छद्मसोमा था। लघु भ्राता का नाम फल्गुरक्षित था, जो स्वयं भी आर्यरक्षित सूरि के कहने से जैन साधु हो गया था। पिता सोमदेव स्वयं एक अच्छे

विद्वान् थे। आर्यरक्षित की प्रारम्भिक शिक्षा घर पर पिता के द्वारा हुई फिर वे आगे अध्ययनार्थ पाटलिपुत्र चले गये। पाटलिपुत्र से अध्ययन समाप्त कर उनका जब दशपुर-आगमन हुआ तो स्वागत के समय माता रुद्रसोमा ने कहा “आर्यरक्षित, तेरे विद्याध्ययन से मुझे तब सन्तोष एव प्रसन्नता होती जब तू जैन दर्शन और उसके साथ ही विशेषतः दृष्टिवाद का समग्र अध्ययन कर लेता।”

माँ की मनोभावना एव उसके आदेशानुसार आर्यरक्षित इक्षुवाटिका गये जहाँ आचार्य श्री तोसलीपुत्र विराजमान थे। उनसे दीक्षा-ग्रहण कर जैन दर्शन एव दृष्टि-वाद का अध्ययन किया। फिर उज्जैन में अपने गुरु की आज्ञा से आचार्य भद्रगुप्त-सूरि एव तदनन्तर आर्यवज्रस्वामी के समीप पहुँच कर उनके अन्तेवासी बनकर विद्याध्ययन किया।

आर्यवज्रस्वामी की मृत्यु के उपरान्त आर्यरक्षित सूरि १३ वर्ष बाद तक युग-प्रधान रहे। आपने आगमो को चार भागों में विभक्त किया (१) करणचरणानुयोग, (२) गणितानुयोग, (३) धर्मकथानुयोग और (४) द्रव्यानुयोग। इसके साथ ही आचार्य आर्यरक्षित सूरि ने अनुयोगद्वार सूत्र की भी रचना की, जो कि जैन दर्शन का प्रति-पादक महत्त्वपूर्ण आगम माना जाता है। यह आगम आचार्यप्रवर की दिव्यतम दार्शनिक दृष्टि का परिचायक है।

आर्यरक्षित सूरि का देहावसान दशपुर में वीर निर्वाण सन् ५८३ में हुआ।

४. सिद्धसेन दिवाकर : प मुखलालजी ने श्री सिद्धसेन दिवाकर के सम्बन्ध में इस प्रकार लिखा है “जहाँ तक मैं जान पाया हूँ, जैन परम्परा में तर्क का और तर्क-प्रधान सस्कृत वाङ्मय का आदि प्रणेता है सिद्धसेन दिवाकर।” उज्जैन के साथ इनका पर्याप्त सम्बन्ध रहा है। इसकी कृतियाँ इस प्रकार हैं १ “सम्मति प्रकरण” प्राकृत में है। जैन दृष्टि और मन्तव्यों को तर्क-शैली में स्पष्ट करने तथा स्थापित करने में जैन वाङ्मय में यह सर्वप्रथम ग्रन्थ है, जिसका आश्रय उत्तरवर्ती सभी श्वेताम्बर-दिगम्बर विद्वानों ने लिया है। सिद्धसेन दिवाकर ही जैन परम्परा का आद्य सस्कृत स्तुतिकार हैं। २ ‘कल्याण मंदिर स्तोत्र’ ४८ श्लोकों में है। यह भगवान् पार्श्वनाथ का स्तोत्र है, इसकी कविता में प्रसाद गुण कम और कृत्रिमता एव श्लेष की अधिक भरमार है। परन्तु प्रतिभा की कमी नहीं है। ३ ‘वर्धमान द्वात्रिंशिका स्तोत्र’ ३२ श्लोकों में भगवान् महावीर की स्तुति है। इसमें कृत्रिमता एव श्लेष नहीं है। प्रसादगुण अधिक है। इन दोनों स्तोत्रों में सिद्धसेन दिवाकर की काव्यकला ऊँची श्रेणी की पायी जाती है। ४ ‘तत्त्वार्थाधिगम सूत्र की टीका’ बड़े-बड़े जैनाचार्यों ने की है। इसके रचनाकार को दिगम्बर सम्प्रदाय वाले “उमास्वामिन्” और श्वेताम्बर सम्प्रदाय वाले “उमास्वाति” बतलाते हैं, उमास्वाति के ग्रन्थ की टीका सिद्धसेन दिवाकर ने बड़ी विद्वत्ता के साथ लिखी है।

५. जिनसेन : ये आदिपुराण के कर्ता श्रावकधर्म के अनुयायी एवं पंचस्तूपान्वय के जिनसेन से भिन्न हैं। ये कीर्तिषेण के शिष्य थे।

जिनसेन का “हरिवंश” इतिहास-प्रधान चरित-काव्य-श्रेणी का ग्रंथ है। इस ग्रंथ की रचना वर्धमानपुर (वर्तमान बदनावर, जिला धार) में की गयी थी। दिगम्बर कथाकोश सम्प्रदाय के कथा-संग्रहों में इसका तीसरा स्थान है।

६. हरिषेण : पुत्राट संघ के अनुयायियों में एक दूसरे आचार्य हरिषेण हुए। इनकी गुरु-परम्परा मौनी भट्टारक श्री हरिषेण भारतसेन, हरिषेण इस प्रकार बैठती है। अपने कथा-कोश की रचना इन्होंने वर्धमानपुर या बदवाण (बदनावर) में विनायकपाल राजा के राज्यकाल में की थी। विनायकपाल प्रतिहार वंश का राजा था, जिसकी राजधानी कन्नौज थी। इसका ९८८ वि. स. का एक दानपात्र मिला है। इसके एक वर्ष पश्चात् अर्थात् वि. स. ९८९ शक स. ८५३ में कथाकोश की रचना हुई। हरिषेण का कथाकोश साठे बारह हजार श्लोक परिमाण का बृहद् ग्रंथ है।

७. मानतुंग : इनके जीवन के सम्बन्ध में अनेक विरोधी मत हैं। इनका समय ७ वी या ८ वी सदी के लगभग माना जाता है। इन्होंने मयूर और बाण के समान स्तोत्र-काव्य का प्रणयन किया। इनके भक्तामर स्तोत्र का श्वेताम्बर और दिगम्बर दोनों ही सम्प्रदाय वाले समान रूप से आदर करते हैं। कवि की यह रचना इतनी लोकप्रिय रही कि इसके प्रत्येक अन्तिम चरण को लेकर समस्यापूर्त्यात्मक स्तोत्र काव्य लिखे जाते रहे। इस स्तोत्र की कई समस्या-पूर्तियाँ उपलब्ध हैं।

८. आचार्य देवसेन : माघ सुदि १० वि. स. ९९० को धारा में निवास करते हुए पार्श्वनाथ के मंदिर में “दर्शनसार” नामक ग्रंथ समाप्त किया। इन्होंने “आराधनासार” और “तत्त्वसार” नामक ग्रंथ भी लिखे हैं। “आलापपद्धति”, “नयचक्र” ये सब रचनाएँ आपने धारा में ही लिखी अथवा अन्यत्र यह रचनाओं पर से ज्ञात नहीं होता है।

९. आचार्य महासेन : ये लाड बागड़ सघ के पूर्णचन्द्र थे। आचार्य जयसेन के प्रशिष्य और गुणाकरसेन सूरि के शिष्य थे। इन्होंने ११ वी शताब्दी के मध्य भाग में “प्रद्युम्न-चरित” की रचना की। ये मुज के दरबार में थे तथा मुज द्वारा पूजित थे। न तो इनकी कृति में ही रचना-काल दिया हुआ है और न ही अन्य रचनाओं की जानकारी मिलती है।

१०. अभितगर्तित : ये माधुर सघ के आचार्य और माधवसेन सूरि के शिष्य थे। वाक्पतिराज मुज की सभा के रत्न थे। विविध विषयों पर आपके द्वारा लिखी गयी रचनाएँ उपलब्ध हैं १. सुभाषित रत्न सदीह की रचना वि. सं. ९९४ में हुई। इसमें

३२ परिच्छेद है, जिनमें प्रत्येक में साधारणतः एक ही छन्द का प्रयोग किया गया है। इसमें जैन नीति-शास्त्र के विभिन्न दृष्टिकोणों पर आपाततः विचार किया गया है, साथ-साथ ब्राह्मणों के विचार और आचार के प्रति इसकी प्रवृत्ति विसर्वात्मक है। प्रचलित रीति के ढंग पर स्त्रियों पर खूब आक्षेप किये गये हैं। एक पूरा परिच्छेद वेश्याओं के सम्बन्ध में है। जैनधर्म के आप्तों का वर्णन २८ वें परिच्छेद में किया गया है। ब्राह्मण धर्म के विषय में कहा गया है कि वे उक्त आप्तजनों की समानता नहीं कर सकते, क्योंकि वे स्त्रियों के पीछे कामातुर रहते हैं, मद्य सेवन करते हैं और इन्द्रियासक्त होते हैं। २ धर्मपरीक्षा बीस साल अनन्तर लिखा गया है। इसमें भी ब्राह्मण धर्म पर आक्षेप किये गये हैं और अधिक आख्यान-मूलक साक्ष्य की सहायता ली गयी है। ३ पंचसंग्रह विक्रम संवत् १०७३ में मसूतिकापुर (वर्तमान मसूदाबिलोदा) में जो धार के समीप है, लिखा गया था। ४ उपासकाचार, ५ आराधना सामयिक पाठ, ६ भावनाद्वात्रिशतिका, ७ योग-सार प्राकृत (जो उपलब्ध नहीं है)।

११. माणिक्यनदी : धार के निवासी थे और वहाँ दर्शनशास्त्र का अध्ययन करते थे। इनकी एकमात्र रचना 'परीक्षामुख' नामक एक न्याय-सूत्र ग्रंथ है, जिसमें कुल २०७ सूत्र हैं। ये सूत्र सरल, सरस और गंभीर अर्थघोतक हैं।

१२ नयनदी : ये माणिक्यनदी के शिष्य थे। इनकी रचनाएँ हैं १ 'सुदर्शन चरित्र' एक खण्डकाव्य है जो महाकाव्यों की श्रेणी में रखने योग्य है। २ सकल विहिविहाण एक विशाल काव्य है। इसकी प्रशस्ति में इतिहास की महत्वपूर्ण सामग्री प्रस्तुत की गयी है। इसमें कवि ने ग्रंथ की रचना में प्रेरक हरिसिंह मुनि का उल्लेख करते हुए अपने से पूर्ववर्ती जैन-जैनतर और कुछ समसामयिक विद्वानों का भी उल्लेख किया है। समसामयिका में श्रीचन्द्र, प्रभाचन्द्र, श्री श्रीकुमार का उल्लेख किया है।

राजा भोज तथा हरिसिंह के नामों के साथ बच्छराज और प्रभु ईश्वर का भी उल्लेख किया है। कवि ने वल्लभराज का भी उल्लेख किया है, जिसने दुर्लभ प्रतिमाया का निर्माण कराया था। यह ग्रंथ इतिहास की दृष्टि से अत्यन्त महत्त्व का है। कवि के उक्त दोनों ग्रंथ अपभ्रंश भाषा में हैं।

१३. प्रभाचन्द्र : माणिक्यनदी के शिष्यों में प्रभाचन्द्र प्रमुख रहे। माणिक्यनदी के 'परीक्षामुख' नामक सूत्र ग्रंथ के कुशल टीकाकार थे। दर्शन-साहित्य के अतिरिक्त वे सिद्धान्त के भीविद्वान् थे। आपको भोज के द्वारा प्रतिष्ठा मिली थी। इन्होंने कई विशाल दार्शनिक ग्रंथों के निर्माण के साथ-साथ अनेक ग्रंथों की रचना की। इनके ग्रंथ इस प्रकार हैं : १. प्रमेय कमलमार्तण्ड : एक दार्शनिक ग्रंथ है जो कि

माणिक्यनदी के 'परीसामुख' की टीका है। यह ग्रंथ राज भोज के राज्यकाल में लिखा गया, २ न्यायकुमुदचन्द्र : न्याय-विषयक ग्रन्थ है, ३. आराधना कथाकोश : गद्य ग्रंथ है, ४. पुष्पदंत के महापुराण पर टिप्पण, ५ समाधिर्लंघटीका (ये सब राजा जयसिंह के राज्यकाल में लिखे गये), ६ प्रवचन सरोजभास्कर, ७. पञ्चास्तिकाव्यप्रदीप, ८. आत्मानुशासन तिलक, ९. क्रियाकलापटीका, १०. रत्नकरण्डटीका, ११. बृहत स्वयम्भू स्तोत्र टीका, १२ शब्दाम्भोज टीका। ये सब कब और किसके राज्यकाल में रचे गये कोई जानकारी उपलब्ध नहीं है। इन्होंने देवनदी की तत्त्वार्थवृत्ति के विषय पदों का एवं विवरणात्मक टिप्पण लिखा है। इनका समय ११ वीं सदी का उत्तरार्ध एवं १२ वीं सदी का पूर्वार्ध ठहरता है।

इनके नाम से अष्टपाहुड पंजिका, मूलाचार टीका, आराधना टीका आदि ग्रंथों का भी उल्लेख मिलता है, जो उपलब्ध नहीं है।

१४. आशाधर : संस्कृत साहित्य के अपारदर्शी विद्वान् थे। ये माडलगढ के मूल निवासी थे। मेवाड़ पर मुसलमान बादशाह शहाबुद्दीन गोरी के आक्रमणों से त्रस्त होकर भालवा की राजधानी द्वारा में अपनी स्वयं एवं परिवार की रक्षार्थ अन्य लोगों के साथ आकर बस गये। ये जाति के बघेरवाल थे। पिता सल्लक्षण एवं माता का नाम श्री रत्नी था। पत्नी सरस्वती से एक पुत्र छाहड़ हुआ। इनका जन्म वि स १२३४-३५ के आसपास अनुमानित है। ये नालछा में ३५ वर्ष तक रहे और उसे अपनी गतिविधियों का केन्द्र बनाया। रचनाएँ : १ सागारधर्माभूत. सप्त व्यसनो के अतिचार का वर्णन। श्रावक की दिनचर्या और साधक की समाधि व्यवस्था आदि इसके वर्ण्य विषय हैं, २ प्रमेयरत्नाकर ' स्याद्वाद विद्या की प्रतिष्ठापना, ३ भरतेश्वराम्युदय. महाकाव्य में भरत के ऐश्वर्य का वर्णन है। इसे सिद्धिचक्र भी कहते हैं क्योंकि इसके प्रत्येक संग के अंत में सिद्धिपद आया है; ४ ज्ञानदीपिका, ५ राजमति विप्रलम्भ-खण्डकाव्य; ६ आध्यात्म रहस्य, ७ मूलाराधना टीका, ८. इष्टोपदेश टीका, ९ भूपाल चतुर्विंशतिका टीका, १०. आराधनासार टीका, ११. अमरकोश टीका, १२ क्रियाकलाप, १३. काव्यालंकार टीका, १४ सहस्रनाम स्तवन सटीक, १५. जिनयज्ञ कल्प सटीक-यह प्रतिष्ठा सारोद्धार धर्माभूत का एक अंग है। १६. त्रिषष्टि स्मृतिशास्त्र सटीक, १७ नित्य महोद्योत-अभिवेकपाठ स्नान शास्त्र, १८. रत्नत्रय विद्वान्, १९ अष्टांग हृदयीद्योतिनी टीका-ब्रह्मट्ट के आयुर्वेद ग्रंथ अष्टांग हृदयी की टीका, २० धर्माभूत-मूल और २१ भव्य कुमुदचन्द्रिका (धर्माभूत पर लिखी गयी टीका)।

१५. श्रीचन्द्र : ये धारा के निवासी थे। लाड़ बागड़ संघ और बसात्कारगण के आचार्य थे। इनके ग्रंथ इस प्रकार हैं : १. रविषेण कृत पद्यरचित पर टिप्पण; २. पुराणसार; ३. पुष्पदंत के महापुराण पर टिप्पण (उत्तरपुराण पर टिप्पण);

४ शिवकोटि की भगवतीआराधना पर टिप्पण । पुराणसार संवत् १०८० में, पद्मचरित की टीका वि स १०८७ में उत्तरपुराण का टिप्पण वि. स. १०८० में राजा भोज के राज्यकाल में रचा । टीकाप्रशस्तियों में श्रीचन्द्र ने सागरसेन और प्रबचनसेन नामक दो सैद्धान्तिक विद्वानों का उल्लेख किया है, जो धारा निवासी थे । इससे स्पष्ट विदित होता है कि उस समय धारा में अनेक जैन विद्वान और आचार्य निवास करते थे । इनके गुरु का नाम श्रीनंदी था ।

१६. कवि दामोदर विक्रम संवत् १२८७ में ये गुर्जर देश से मालवा में आये और मालवा के सल्लखणपुर को देखकर सतुष्ट हो गये । ये मोडोत्तम वंश के थे । पिता का नाम कवि माल्हण था, जिसने दल्ह का चरित्र बनाया था । कवि के ज्येष्ठ भ्राता का नाम जिनदेव था । कवि दामोदर ने सल्लखणपुर में रहते हुए पृथ्वीधर के पुत्र रामचन्द्र के उपदेश एवं आदेश से तथा मल्हपुत्र नागदेव के अनुरोध से नेमिनाथ चरित्र वि स १२८७ में परमारवशीय राजा देवपाल के राज्य में बनाकर समाप्त किया ।

१७. भट्टारक भूतकीर्ति ये नदी सघ बलात्कारगण और सरस्वतीगच्छ के विद्वान् थे । त्रिभुवनमूर्ति के शिष्य थे । अपभ्रंश भाषा के विद्वान् थे । आपकी उपलब्ध सभी रचनाओं में अपभ्रंश भाषा के पद्याडया छन्द में रची गयी है । इनकी चार रचनाएँ उपलब्ध हैं १ हरिवंशपुराण जेरहट नगर के नेमिनाथ चैत्यालय में संवत् १५५२ माघ कृष्ण पंचमी सोमवार के दिन हस्त नक्षत्र के समय पूर्ण किया, २ धर्म-परीक्षा इस ग्रंथ को भी संवत् १५५२ में बनाया । क्योंकि इसके रचे जाने का उल्लेख अपने दूसरे ग्रंथ परमेष्ठि प्रकाशसार में किया है, ३ परमेष्ठिप्रकाशसार इसकी रचना वि स १५५३ की श्रावक गुरुपंचमी के दिन माडबगढ के दुर्ग और जोरहट नगर के नेमिनाथ जिनालय में हुई, ४ योगसार यह ग्रंथ संवत् १५५२ मार्गसर महीने के शुक्ल पक्ष में रचा गया । इसमें गृहस्थोपयोगी सैद्धान्तिक बातों पर प्रकाश डाला गया है । साथ में कुछ चर्चा आदि का भी उल्लेख किया गया है ।

१८. कवि धनपाल मूलत ब्राह्मण थे । लघु भ्राता से जैनधर्म में दीक्षित हुए । पिता का नाम सर्वदेव था । वाक्पतिराज मुञ्ज की विद्वत्सभा के रत्न थे । मुञ्ज द्वारा इन्हें 'सरस्वती' की उपाधि दी गयी थी । संस्कृत और प्राकृत दोनों भाषाओं पर इनका समान अधिकार था । मुञ्ज के सभासद होने से इनका समय ११ वीं सदी में निश्चित है । इन्होंने अनेक ग्रंथ लिखे, जो इस प्रकार हैं

१ पाडालच्छी नाममाला-प्राकृतकोश, २ तिलकमजरी . संस्कृत गद्यकाव्य, ३ अपने छोटे भाई शोभन मुनिकृत स्तोत्र, ग्रंथ पर संस्कृत टीका, ४ ऋषभ पंचा-शिका-प्राकृत, ५ महावीर-स्तुति, ६ सत्यपुरीय, ७ महावीर-उत्साह-अपभ्रंश और ८ वीरयुई ।

१९. मेरुत्याचार्य : इन्होंने अपना प्रसिद्ध ऐतिहासिक सङ्ग्रही से परिपूर्ण ग्रन्थ प्रबन्ध-विस्तारमणि वि. सं. १९३१ में लिखा। इसमें पाँच सर्ग हैं। इसके अतिरिक्त विचारध्वेणी, स्थविरावली और महापुरुष चरित या उपदेशमती जिसमें ऋषभदेव, शांतिनाथ, नेमिनाथ, पार्श्वनाथ और वर्धमान तीर्थंकरों के विषय में जानकारी है, की रचना की।

२०. तारणस्वामी : तारणपंथ के प्रवर्तक आचार्य थे। इनका जन्म पुहुपावती नगरी में सन् १४४८ में हुआ था। पिता का नाम गढ़ा साब था। वे दिल्ली के बादशाह बहलोल लोदी के दरबार में किसी पद पर कार्य कर रहे थे। आपकी शिक्षा श्री श्रुतसागरमुनि के पास हुई। आपने कुल १४ ग्रंथों की रचना की, जो इस प्रकार हैं : १ श्रावकाचार, २. मालाजी, ३ पंडित पूजा, ४. कलम बत्तीसी, ५ न्याय समुच्चयसार, ६ उपदेशशुद्धिचार, ७. त्रियंगीसार, ८ चौबीस ठाना, ९ नमल पाहु, १०. मुन्न स्वभाव, ११ सिद्ध स्वभाव, १२ रवात का विशेष, १३ छद्मस्थ वाणी और १४ नाममाला।

२१. भंजिमण्डन : मंत्रीमण्डन झाझण का प्रपौत्र और बाहड़ का पुत्र था। यह चहुँमुखी प्रतिभावान था। मालवा के सुलतान होशंग गौरी का प्रधानमंत्री भी था। इसके द्वारा लिखे गये ग्रंथों का विवरण इस प्रकार है : १ काव्य मण्डन. इसमें पाठबो की कला का वर्णन है, २ शृंगार मण्डन यह शृंगाररस का ग्रंथ है, इसमें १०८ श्लोक हैं, ३ सारस्वत मण्डन यह सारस्वत व्याकरण पर लिखा गया ग्रंथ है, इसमें ३५०० श्लोक हैं; ४ कादम्बरी मण्डन यह कादम्बरी का सक्षिप्तीकरण है, जो सुलतान को सुनाया गया था। इस ग्रंथ की रचना स १५०४ में हुई थी, ५ चम्पूमण्डन यह ग्रंथ पाठ्य और श्लोकी के कथानक पर आधारित जैन सत्करण है, रचना-तिथि स १५०४ है, ६ चन्द्रविजय प्रबन्ध : इस ग्रंथ की रचना-तिथि स १५०४ है। इसमें चन्द्रमा की कलाएँ, सूर्य के साथ युद्ध और चन्द्रमा की विजय आदि का वर्णन है, ७ अलकारमण्डन. यह साहित्य-शास्त्र का पाच परिच्छेद में लिखित ग्रंथ है। काव्य के लक्षण, भेद और गीति, काव्य के दोष और गुण, रस और अलकार आदि का इसमें वर्णन है। इसकी रचना-तिथि भी संवत् १५०४ है; ८. उपसर्गमण्डन. यह व्याकरण रचना पर लिखित ग्रंथ है, ९. सगीतमण्डन सगीत से सम्बन्धित ग्रंथ है, १०. कविकल्पद्रुमस्कन्ध. इस ग्रंथ का उल्लेख मण्डन के नाम से लिखे ग्रंथ के रूप में पाया जाता है।

२२. धनवराज : यह मण्डन का चचेरा भाई था। इसने शलकत्रय (नीति, शृंगार और वैराग्य) की रचना की। नीतिशतक की प्रशस्ति से विदित होता है कि ये ग्रंथ उसने मंडपदुर्ग में स १४९० में लिखे।

अति विस्तार में न जाते हुए इतना ही कहना पर्याप्त होगा कि मालवा में जैन सारस्वतों की कमी नहीं रही है। यदि अनुसन्धान किया जाये तो जैन सारस्वतों और उनके ग्रंथों पर एक अच्छी सदर्भ पुस्तक लिखी जा सकती है। □□

इस अंक के लेखक

वासुदेव अनन्त भागळे मुनिश्री विद्यानन्दजी के शिक्षा-गुरु, श्री शान्तिसागर, छात्रावास शेडवाल, जि बेलगाव (कर्नाटक) ।

बीरेन्द्रकुमार जैन कवि, कथाकार, संपादक, गोविन्द निवास, सरोजिनी रोड, बिले पारले (पश्चिम), बम्बई-५६ ।

लमेश जोशी कवि, पत्रकार, माहित्य-संगम फीरोजाबाद के संस्थापक एवं अध्यक्ष ।

कन्हैयालाल मिश्र 'प्रभाकर' सम्पादनकार, 'नया जीवन' (मासिक) के संपादक, विकास लिमिटेड रेलवे रोड, सहारनपुर (उ प्र) ।

नरेन्द्र प्रकाश जैन वक्ता, आचार्य पी डी जैन इण्टर कॉलेज, संपादक, 'पद्मावती सन्देश' (मासिक), १०४ नई बस्ती, फीरोजाबाद (आगरा), उ प्र

डा. हरबारीलाल कोठिया जैन तत्वज्ञ, रीडर दर्शनशास्त्र, हिन्दू विश्वविद्यालय, वाराणसी, अध्यक्ष, अखिल भारतवर्षीय दिगम्बर जैन विद्वत्परिषद्, चमेली कुटीर, १/१२८, डुमराव कॉलोनी, अस्ती, वाराणसी-५ (उ प्र) ।

मिश्रीलाल जैन कवि, कहानीकार, एडवोकेट; पृथ्वीराजमार्ग, गुना (म प्र) ।

श्रीमती रमा जैन अध्यक्षा, भारतीय ज्ञानपीठ, ६, सरदार बल्लभभाई पटेल मार्ग, नई दिल्ली-२१ ।

कल्याणकुमार जैन 'शशि' आशुकवि, वैद्य, जैन फार्मसी, रामपुर (उ प्र) ।

डा. भ्रमराप्रसाद 'सुमन' समीक्षक, भाषाविद्, डी. निट् ; अध्यक्ष हिन्दी विभाग, अलीगढ़ विश्वविद्यालय, अलीगढ़, ८/७, हरिनगर, अलीगढ़ (उ प्र) ।

देवेन्द्रकुमार शास्त्री अपभ्रंश के विद्वान्, लेखक, सहायक प्राध्यापक, हिन्दी विभाग, शासकीय महाविद्यालय, नीमच, शकर मिल के सामने, नई बस्ती, नीमच (म प्र) ।

गजानन डेरोटिया पत्रकार, श्रीमहावीरजी. जि सवाई माधोपुर (राजस्थान) ।

डा. निखाम जूनीन : लेखक, सजीलक; अध्यक्ष, हिन्दी विभाग, इस्लामिया कलेज, श्रीनगर (कश्मीर) ।

नाबूलाल शास्त्री : प्राचार्य सर द्रुकुमचन्द दि जैन संस्कृत महाविद्यालय, इन्दौर; संपादक 'सन्मति-वाणी', मोतीमहल, सर द्रुकुमचन्द मार्ग, इन्दौर-२ (म. प्र.) ।

रघुवीरशरण 'मित्र' : कवि, पत्रकार; २०४ ए, कला भवन, पुलिस स्ट्रीट, सदर मेरठ (उ. प्र.) ।

डा. ज्योतीन्द्र जैन नृत्यशास्त्री (एन्थ्रोपोलॉजिस्ट), 'भारत में जैन कला और संस्कृति' पर प्रलेखन-कार्य में संलग्न; वर्तमान पता : वीरेन्द्रकुमार जैन, गोविन्द निवास, सरोजिनी रोड, विले पारले (पश्चिम), बम्बई-५६ ।

स्व. डा. नेमिचन्द्र जैन शास्त्री : ज्योतिष एवं जैनवाङ्मय के विद्वान्, भू. पू. अध्यक्ष संस्कृत तथा प्राकृत विभाग, एच डी जैन महाविद्यालय, आरा (बिहार), 'तीर्थ-कर महावीर और उनकी आचार्य-परम्परा' नामक मरणोपरान्त प्रकाशित होने वाले ग्रन्थ के रचयिता ।

डा. कस्तूरचन्द कासलीवाल लेखक, निदेशक जैन साहित्य शोध संस्थान, महावीर भवन, सवाई मानसिंह हाईवे, जयपुर-३ ।

भाणकचन्द वाड्ढ्या . समाजसेवी; कोषाध्यक्ष, श्री वीर निर्वाण ग्रन्थ प्रकाशन समिति, इन्दौर, मंत्री, श्री जैन सहकारी पेढी मर्यादित, इन्दौर, १०/२, मल्हारगज, इन्दौर-२ ।

अध्वचन्द जैन कवि, ४२, ज्ञान्तिनगर, रेल्वे रोड, मेरठ ।

बाबूलाल वाडोबी . राजनीतिज्ञ, समाजसेवी, वक्ता, मंत्री, श्री वीर निर्वाण ग्रन्थ प्रकाशन समिति, इन्दौर, ७०।३, मल्हारगज, इन्दौर-२ ।

पद्मचन्द्र जैन शास्त्री . प्राकृत के विद्वान्, प्राचार्य प्राकृत विद्यापीठ, पचकला (हरियाणा) ।

वर्धमान पार्श्वनाथ शास्त्री : लेखक, संपादक 'जैनबोधक' (मराठी), 'जैनगजट' (हिन्दी), कल्याण भवन, पूर्व मबलबार (पेठ) सोलापुर-२ (महाराष्ट्र) ।

नईम : नवगीतकार; सहायक प्राध्यापक हिन्दी विभाग, शासकीय महाविद्यालय, देवास; राधागज, देवास (म. प्र.) ।

भानीराम 'अग्निमुख' लेखक; सहायक संपादक 'अणुव्रत', अणुव्रत कार्यालय, दीनदयाल उपाध्याय मार्ग, नई दिल्ली-१।

माणकचन्द कटारिया : लेखक; संपादक 'कस्तूरबा-दर्शन'; कस्तूरबाग्राम, जि इन्दौर (म प्र)।

मुनि रूपचन्द : जैनदर्शन के चिन्तक, द्वारा भानीराम 'अग्निमुख', दीनदयाल उपाध्याय मार्ग, नई दिल्ली-१।

डा. नरेन्द्र भानावत : लेखक, प्राध्यापक जयपुर विश्वविद्यालय, संपादक 'जिनवाणी', सी-२३५-ए, तिलकनगर, जयपुर (राजस्थान)।

डा. महावीरसरन जैन : प्राध्यापक एवं अध्यक्ष हिन्दी और भाषा-विज्ञान विभाग, जबलपुर विश्वविद्यालय, जबलपुर।

धमालाल शाह : पत्रकार, हाथीखाना, भोपाल।

सरोजकुमार : कवि, वक्ता, प्राध्यापक हिन्दी विभाग, गुजराती महाविद्यालय, इन्दौर, ६८, बीर सावरकर मार्केट, इन्दौर।

भदानीप्रसाद मिश्र : कवि, संपादक, सर्वोदय (साप्ताहिक), गांधीमार्ग (त्रैमासिक), १९, राजघाट कॉलोनी, नई दिल्ली-१।

दिनकर सोनवत्कर : कवि, सहायक प्राध्यापक, शासकीय महाविद्यालय, जावरा, जी-३, स्ट क्वार्टरमें, जावरा (रतलाम)।

जयकुमार 'अलक' : कवि, लेखक, भाषाबद्ध, प्राध्यापक एवं अध्यक्ष, हिन्दी विभाग, शासकीय महाविद्यालय, रतलाम, महयोग भवन, पावर हाउस रोड, रतलाम (म प्र)।

डा. प्रेमसागर जैन : लेखक, समीक्षक, अध्यक्ष, हिन्दी विभाग, दिगम्बर जैन कॉलेज, बडौत (उ प्र)।

डा. प्रेमसुमन जैन : लेखक, प्रवक्ता, प्राकृत-संस्कृत विभाग, उदयपुर विश्व-विद्यालय, ३४ अशोक नगर, उदयपुर (राजस्थान)।

नेमीचन्द्र पटोरिया : लेखक, ७७ पथगिया घाट स्ट्रीट, कलकत्ता-६।

बालचन्द्र जैन : पुरातत्त्ववेत्ता, उपसंचालक, पुरातत्त्व एवं संग्रहालय पूर्वी क्षेत्र, मध्यप्रदेश, रानी दुर्गावती संग्रहालय, जबलपुर (म प्र)।

डा. तेजसिंह गोड : लेखक, छोटा बाजार, उन्हेल (उज्जैन)।

□

विज्ञापनदाता

१. घागघा केमिकल वर्क्स लि, बम्बई
२. मध्यप्रदेश लघु उद्योग निगम, भोपाल
३. दि नन्दलाल भट्टारी मिल्स, इन्दौर
४. पी पी प्रोडक्ट्स, अलीगढ़ (उ. प्र.)
५. माधोलाल सुवालाल जैन, मेरठ
६. ग़ुलाबचन्द बसन्तकुमार, भोपाल
७. श्री बीर निर्वाण ग्रन्थ प्रकाशन समिति, इन्दौर
८. दि हीरा मिल्स लिमिटेड, उज्जैन
९. श्री जैन सहकारी पेढी मर्यादित, इन्दौर
१०. टी मोनी गारमेन्ट्स, इन्दौर
११. लोक स्वास्थ्य सचालनालय (परिवार नियोजन) मध्यप्रदेश, भोपाल
१२. मध्यप्रदेश स्टील इण्डस्ट्री, इन्दौर
१३. रामगोपाल चिरजीनाल, इन्दौर
१४. उद्योग सचालनालय, मध्यप्रदेश, भोपाल
१५. भेरूलाल कपूरचन्द एण्ड कम्पनी, इन्दौर
१६. बी विनोद मिल्स कम्पनी लिमिटेड, उज्जैन
१७. डी इन्दौर मालवा युनाइटेड मिल्स लि, इन्दौर
१८. डी यूनाइटेड ट्रान्सपोर्ट केरियर, इन्दौर
१९. डी बैंक ऑफ राजस्थान लि, जयपुर
२०. रीगल इंडस्ट्रीज, इन्दौर
२१. दीपक इंजीनियरिंग कारपोरेशन, जयपुर
२२. सूचना तथा प्रकाशन सचालनालय, मध्यप्रदेश, भोपाल

२३. किशोर कम्पनी, इन्दौर
२४. पाटोदी एड कम्पनी, इन्दौर
नरेन्द्र पाटोदी एड कम्पनी, इन्दौर
नविता ट्रेडिंग कम्पनी, इन्दौर
२५. होटल श्रीधमहल, इन्दौर
२६. मितल उद्योग, इन्दौर
२७. दि स्वदेशी काँटन एड फ्लोअर मिल्स लिमिटेड, इन्दौर
२८. पर्यटन सचालनालय, मध्यप्रदेश, भोपाल
२९. कल्याणमल मिल्स, इन्दौर
३०. हरकचन्द फ्लोअर मिल्स, सीतापुर (उ प्र)
३१. अहिमा मन्दिर, दिल्ली
३२. होटल शाकाहार, दिल्ली
३३. भारतीय ज्ञानपीठ, नईदिल्ली
३४. श्रमण जैन भजन प्रचारक सघ, दिल्ली
३५. अशोक मार्केटिंग लिमिटेड, दिल्ली
३६. 'इलेक्ट्रा' परतापुर (मेरठ)
३७. न्यू मर्चेन्ट मिन्क मिन्स, इन्दौर
३८. भारत कामर्स एण्ड इण्डस्ट्रीज लिमिटेड, बिरलाग्राम, नागदा (म प्र)
३९. फूलचन्द सेठी, दीमापुर (नागालैण्ड)
४०. नन्दलाल मागीलाल जैन, दीमापुर (नागालैण्ड)
४१. चुन्नीलाल किशनलाल सेठी, दीमापुर (नागालैण्ड)
४२. मदनलाल सेठी, दीमापुर (नागालैण्ड)
४३. रायबहादुर चुन्नीलाल एड कम्पनी, दीमापुर (नागालैण्ड)
४४. दीमापुर प्रोविजन स्टोर्स, दीमापुर (नागालैण्ड)
४५. हीरालाल कन्हैयालाल सेठी एण्ड सन्स, दीमापुर (नागालैण्ड)
४६. मोतीलाल डूगरमल, दीमापुर (नागालैण्ड)

४७. राधाकिशन बालकिशन मुछाल, इन्दौर
कमल कम्पनी, इन्दौर
टेक्स्टाइल ट्रेडर्स, इन्दौर
राधाकिशन बालकिशन मुछाल एण्ड कम्पनी, देहली
४८. रामदास रामलाल, इन्दौर
४९. दीनानाथ एण्ड कम्पनी, इन्दौर
नरेन्द्रकुमार प्रकाशचन्द्र एण्ड कम्पनी, इन्दौर
सरस्वती ट्रेडिंग कम्पनी, इन्दौर
५०. रतनचंद कोठारी, इन्दौर
कोठारी एण्ड कम्पनी, इन्दौर
सुरेश एण्ड कम्पनी, इन्दौर
५१. मोहनलाल रामचन्द्र आगार, इन्दौर
कैलाशचन्द्र मोहनलाल आगार, इन्दौर
५२. श्रीमत् दानवीर सिताबराय लक्ष्मीचन्द्र जैन ट्रस्ट, विदिशा (म. प्र.)
५३. लाला अजितप्रसाद जैन जोहरी, देहली
५४. साड कम्पनी, इन्दौर
पेरामाउन्ट ट्रेडर्स, इन्दौर
जेठमल बख्तावरमल एण्ड कम्पनी, इन्दौर
ब्लेकेट ट्रेडिंग कम्पनी, इन्दौर
५५. राधाकिशन काशीराम, इन्दौर
५६. रतनलाल नानूराम, इन्दौर
सामरिया कम्पनी, इन्दौर
प्रेम टेक्स्टाइल, इन्दौर
५७. नवीनचंद एण्ड सन्स, इन्दौर
अनिल टेक्स्टाइल एजेन्सी, इन्दौर
५८. हिन्दुस्तान ऑक्सीजन एण्ड एसेटीलेस कम्पनी, चिकम्बरपुर (गजियाबाद)
५९. सुरेशकुमार चांदमल, इन्दौर
६०. नवयुग सीमेंट प्रॉडक्ट्स, इन्दौर
६१. अश्वनि एण्टरप्राइजेज, मेरठ
पैब (इण्डिया), परतापुर (मेरठ)
६२. सेठ हीरालाल घासीलाल काला, इन्दौर

६३. शाह फतेचन्द मूलचन्द पाटनी, इन्दौर
फेशन फेब्रिक बिभी लि., इन्दौर
मुमतिप्रकाश मुशीलकुमार, इन्दौर
६४. रमेशचन्द्र मनोहरलाल बाहेती, इन्दौर
घनश्याम एण्ड कम्पनी, इन्दौर
६५. राधाकिशन जैवर, इन्दौर
६६. सिधुराम लछमनदास, इन्दौर
खेमचन्द गणेशदास, इन्दौर
गणेशदास राजकुमार, इन्दौर
गणेशदास सिधुराम, इन्दौर
६७. लखमीचन्द मुष्टाल, इन्दौर
६८. गम्भीरमल गुलाबचन्द, इन्दौर
६९. पवनकुमार एण्ड कम्पनी, दिल्ली
७०. धूमिमल विशालचन्द, दिल्ली
७१. श्री दिगम्बर जैन वीर पुस्तकालय, श्रीमहावीरजी (राजस्थान)
७२. गिरधर ग्लास वर्क्स, फीरोजाबाद
७३. हरकचन्द रतनचन्द सेखावत, इन्दौर
७४. भगवानदास शोभालाल जैन, सागर
७५. नेतराम एण्ड सन्स, आगरा
हीरालाल एण्ड कम्पनी, आगरा
७६. भोजराज खेमचन्द भाटिया, इन्दौर
७७. गोधाराम छबीलदास, इन्दौर
७८. विनयकुमार एण्ड कम्पनी, इन्दौर
७९. नवलमल पुनमचन्द, इन्दौर
८०. दि राजकुमार मिल्स लि, इन्दौर
८१. श्री महावीर इजीनियरिंग वर्क्स, बड़ौत
८२. महेन्द्रकुमार एण्ड सन्स, मेरठ
८३. दि टुकमचन्द मिल्स लि, इन्दौर
८४. गोयल एग्रीकल्चरल इण्डस्ट्री, बड़ौत
८५. बड़ौत इण्डस्ट्रीज, बड़ौत
८६. एस कुमार एण्टरप्राइजेज (सिनफेक्स) प्रा.लि, बम्बई
८७. श्री दिगम्बर जैन अतिशय क्षेत्र श्रीमहावीरजी (राजस्थान)



मध्यप्रदेश लघु उद्योग निगम लिमिटेड

(२३, शॉपिंग सेन्टर, टी.टी. नगर, भोपाल)

मध्य प्रदेश लघु उद्योग निगम मर्यादित
प्रदेश के औद्योगिक विकास में रत है



गतिविधियाँ :-

१. छोटे उद्योगों को उचित कीमत पर कच्चा माल उपलब्ध कराना ।
२. प्रदेश में हस्त-शिल्प एवं हस्त-करबा की वस्तुओं का अपने एम्पोरियमों द्वारा विपणन करना ।
३. छोटे उद्योगों द्वारा निर्मित वस्तुओं के निर्यात में सहायता करना ।
४. हायर परचेस वर शामिल बेरोजगारों को मशीनें प्रदाय करना ।
५. उद्योगिक क्षेत्रों का विकास करना तथा उद्योगिक कर्मशालाओं (शेड) का निर्माण करना ।

नन्दलाल भंडारी मिल्स लिमिटेड, इन्दौर

यूनिट्स :

नन्दलाल भंडारी मिल्स
रजिस्टर्ड आफिस मिल्स प्रेमिसेस
तार का पता 'NAND'

रायबहादुर कन्हैयालाल
भंडारी मिल्स
१, स्नेहलतागज मैन रोड, इन्दौर-३
टेलीफोन न. ३३०९६

○

सर्व प्रकार के टिकाऊ व आकर्षक कपड़ों के निर्माता

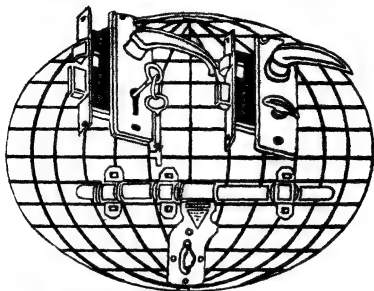
कपड़ा दुकान .

एम. टी. क्लॉथ मार्केट, इन्दौर

सोल सेलिंग एजेंट्स

नन्दलाल भंडारी एण्ड सन्स
प्रायव्हेट लि., इन्दौर

मुनिश्री के चरणों में शत-शत नमोस्तु !



TRIPEE[®]

वपसारवा *THE NAMES
TRUSTED ALLOVER
FOR ELEGANT DESIGN
DURABILITY
& SERVICE*



P. P. PRODUCTS (EXPORTS)

TRIPEE BUILDING, AGRA ROAD, ALIGARH. (India)

PHONE : 470 - GRAMS - TRIPEE.

तार . 'जैन'

फोन

ऑफिस	. २९९१
निवास	. ५७२०
मंडी केसरगंज	. ५३३४
मंडी साबुन गोदाम	. २९४०

माधोलाल सुवालाल जैन

बैंकर्स एवं गुड़, खांडसारी, खाद्यान्न के कमीशन एजेंट

सदर बाजार, मेरठ-१ (उ. प्र.)

तार 'बसन्त'

फोन

दुकान	४०९८
निवास	३५७६, ६२११५

गुलाबचन्द बसन्तकुमार

ग्रेन मर्चेंट एन्ड कमीशन एजेंट

हनुमानगंज, भोपाल (म. प्र.)

श्री वीर निर्वाण ग्रन्थ प्राकशन समिति, इन्दौर
का

एक अभूतपूर्व प्रकाशन

अनुत्तर योगी : तीर्थंकर महावीर

जिसे 'मुक्तिदूत' जैसी अमर उपन्यास-कृति के रचयिता

चोरेन्द्रकुमार जैन ने

हजारों वर्षों के भारतीय इतिहास, संस्कृति, धर्म, दर्शन के
महामन्थन के उपरान्त

उपन्यास जैसी लोकप्रिय विधा में जीवन की अनन्त गहराइयों में उतरकर
लिखा है, और जिसमें महावीर के क्रान्तिकारी स्वरूप का
अभिनव चित्रण किया है

ध्यान रखिये

एक हजार पृष्ठों के इस उपन्यास की केवल १,०००
प्रतियाँ ही प्रकाशित की जा रही हैं

इसलिए यदि आप चाहते हैं कि

भगवान महावीर के जीवन-दर्शन को

उपन्यास-जैसे सरल-सरस माध्यम में नयी पीढ़ी तक नयी भाषा-शैली
में पहुँचाया जाए और

जैनधर्म की गूढ़ताओं और वास्तविकताओं को सागोपाग समझा जाए
तो आज ही

'अनुत्तर योगी : तीर्थंकर महावीर'

की अपनी प्रति सुरक्षित कर लीजिये—

मूल्य—तीस रुपये, कागज सनलिट् आफसेट, रेजिन की मजबूत जिल्द
जो महानुभाव नि:शुल्क वितरण के लिए चाहते हों या जो सस्थाएँ इसे
खरीदना चाहती हों, उन्हें एडव्हान्स मूल्य भेजकर अपनी प्रतियाँ सुरक्षित
करनी चाहिये।

संपर्क : श्री वीर निर्वाण ग्रन्थ प्राकशन समिति,

४८, सीतलामाता बाजार, इन्दौर ४५२-००२, म.प्र.

दि हीरा मिल्स लिमिटेड, उज्जैन

हमारे उत्पादित

कपड़े की उत्तरोत्तर बढ़ती मांग के कारण

अच्छी रई का मिक्सिंग, कपड़े की अच्छी बैठक, अच्छा केलेण्डर
एवं सुन्दर आकर्षक प्रिन्ट्स जैसे—

नागमणी, मोतीमाला, रूपाली, काश्मीर की रानी, ऐश्वर्य
राजलक्ष्मी, एयरमार्शल एवं फ़िल्ड मार्शल आदि

हमारी उपलब्धियाँ

मारकीन, छापी, मलेशिया, धुला हरक, धुले घोली व साड़ी जोड़े, रंगीन
छापी, प्रिन्टेड शीटिंग, डिस्चार्ज व रेजिस्ट प्रिन्ट आदि।

○○○

नियंत्रित कपड़े की दुकानों द्वारा जनता की सेवा में निरत

मैनेजर,

दि हीरा मिल्स लिमिटेड, उज्जैन

मध्यप्रदेश मे दिगम्बर जैन-समाज की एकमात्र सहकारी सस्था
श्री जैन सहकारी पेढी मर्यादित, इन्दौर
प्रगति के चरण

१. वर्ष १९५९ से १९७३ तक संस्था ने अपने सदस्यों को १९ लाख रुपये ऋण-स्वरूप दिये।
२. सस्था की अधिकृत पूंजी ५ लाख रुपये है।
३. सस्था के पास फंड्स एंड डिपॉजिट्स १,२०,००० रुपये है।
४. नियोजता का प्रमाण-पत्र प्रस्तुत करने पर पेढी द्वारा ३ माह के वेतन की रकम ऋण-स्वरूप दी जाती है।
५. सदस्य-संख्या वर्तमान में ८०० है।

आप भी सदस्य बनिये एवं संस्था से लाभ उठाइये।

नाथूलाल शास्त्री,
 अध्यक्ष.

माणकचन्द्र पांडेया,
 मंत्री.



हेड आफिस -

चुन्नीलाल केसरीमल

ग्रेन मर्चेंट एण्ड कमीशन एजेन्ट्स, मल्हारगंज, इन्दौर

फोन : ३२५४३ संयोगितागंज मंडी ३६९४४ निवास : ३३९८५

पारिवारिक जीवन का सच्चा सुख

अपने बच्चों को
सुखी स्वस्थ और हंसते-खेलते देखने में है
बच्चों को चाहिए

पौष्टिक भोजन, अच्छे कपड़े तथा अच्छी सिला
और

यह सब संभव है, नियोजित परिवार में

बच्चों की संख्या दो या तीन से अधिक न हो

पारिवारिक सुख के लिए
मविध्य की समृद्धि के लिए

परिवार नियोजन कार्यक्रम अपनाइए

परिवार कल्याण के लिए
आज ही अपने निकट के
प्राथमिक स्वास्थ्य केन्द्र
की ओर
जाइए

○ ○

लोक स्वास्थ्य सचालनालय (परिवार नियोजन) मध्यप्रदेश द्वारा प्रसारित

सू.प्र.सं./769/74-स.

Gram : Expert

Phone : 34463

MADHYA PRADESH STEEL INDUSTRY

10, Fort, New Industrial Estate,

Indore-2. (M. P.)

Manufacturers :

TRAILORS, TANKERS, ROAD EQUIPMENTS,
CHILDREN PARK EQUIPMENTS, TUBULAR,
STRUCTURES OF ALL TYPES

*PAPER FOR EVERY THING
AND*

EVERY THING IN PAPER

Dial : 33031

ALWAYS AT YOUR SERVICE

Gram : 'GOENKACO'

Phone : Office 33031
Res. 31336

Ramgopal Chiranjilal

4, Siyaganj, 2nd Street, Indore-2

Distributors for :

- The Sirpur Paper Mills Ltd.
- The Arvind Boards & Paper Products Ltd.

प्रशिक्षित बेरोजगारों को चिन्ता मुक्त करने के ठोस प्रयत्न

छोटे उद्योग स्थापित करने के लिए
राज्य शासन द्वारा विशेष सुविधाएं

- छात्रवृत्ति और सायांत्रिक प्रशिक्षण की व्यवस्था ।
- दुर्लभ कच्चे माल की प्राप्ति की सुविधा ।
- भूमि एवं बितानों के आवन्टन में प्राथमिकता ।
- किरत खरीदी पर यन्त्र सुलभ ।
- राज्य सहायता अधिनियम के अन्तर्गत सहायता ।
- मध्यप्रदेश वित्त निगम से ऋण-प्राप्ति की सुविधा ।
- मुक्त तकनीकी सहायता और उद्योगों के चयन में मार्गदर्शन ।

अधिक जानकारी के लिए संपर्क साधिये,
उद्योग संचालक, मध्यप्रदेश भोपाल

(उद्योग संचालनालय, मध्यप्रदेश द्वारा प्रसारित)

सूप्रस. 769174.ब

एक पंख से पक्षी उड़ नहीं सकता और चारित्र्य बिना, ज्ञान और दर्शन का रस घूम नहीं सकता ।

—मुनि विद्यानन्द

ग्रन्थ - 'पशुआहार'

कोन - ३२८२७; ३३४७९

मे. भेरूलाल कपूरचन्द एण्ड कम्पनी

खली कपास्या एव 'जय किसान पशु आहार' के प्रमुख विक्रेता
६७, वैद्य कपालीराय द्विवेदी मार्ग, इन्दौर-२ (म. प्र.)

सम्बन्धित शांख

कोन ५४८५

महेन्द्रकुमार अशोककुमार

गल्ला, किराना, तेलबीज के आढतिया
८६, नयी अनाज मण्डी, छावनी, इन्दौर (म. प्र.)

मुनिश्री विद्यानन्दजी महाराज के

दीर्घायु जीवन की

मंगल कामनाओं सहित

दी बिनोद मिल्स कम्पनी लिमिटेड

(बिनोद व विमल मिल्स)

आगर रोड, उज्जैन [म. प्र.]

With Best Compliments
from

The Indore Malwa United Mills Ltd., Indore

(Managed by M P State Textile Corporation Ltd , Bhopal)

OUR SPECIALITIES

**Unbleached, Bleached and coloured Latha,
Shirting, Coating, Check Shirting, Patta, Drill,
Dhoty, Khaki Gin, Poplin, Bushirting, Prints,
Bhandhani, Candy cloth, Lint cloth, Flannel and
Blanket.**

Gram MALWAMILL

Phone : P B.X 5641, 5642, 5643
7643 and 5414

Sales . 7550

एक घूट पानी के लिए ठरसकर मरने वाले के शव पर सहस्र कलशों का पानी उलीचना जैसे व्यर्थ है, वैसे समय चले जाने पर किया जाने वाला पुण्यार्थ भी फलशून्य हो जाता है ।

—मुनि विद्यानन्द

फोन : ३७४१३

दी यूनाइटेड ट्रान्सपोर्ट केरियर

४५, भरत मार्ग, इन्दौर-२
राजस्थान, मध्यप्रदेश,
गुजरात एवं बम्बई की
डेली सर्विस

राजबेक की लाभकारी ऋण-योजनाएं

कृषि, लघु एवं कुटीर उद्योग, व्यवसा-
यियों, परिवहन चालकों, दस्तकारों,
खुदरा व्यापारियों व अन्य सभी
वर्गों के लिए

विदेशी बिलिमय व्यवसाय की
सुविधा भी उपलब्ध

हमारी निकटतम शाखा से सम्पर्क करें
दी बैंक आफ राजस्थान लि.

पंजीकृत कार्यालय केन्द्रीय कार्यालय
जयपुर जयपुर
एस. डी. मेहरा
अध्यक्ष

प्रत्येक मासिक अवसर के लिए

निमन्त्रण-पत्र

वैवाहिक शुभ प्रसंग के लिए

कुंकुम-पत्रिका

शुभावसरों के लिए

बधाई-पत्र

का वित्तियार्थ बृहद् संग्रह

लिकाफों का बड़ा भण्डार

रीगल इंडस्ट्रीज

रबर की मोहरो का बड़ा कारखाना

खजूरी बाजार, इन्दौर

फोन . ३८०१२, ३६५३४

मुनिश्री विद्यानन्दजी महाराज की
५१वीं वर्षगांठ के शुभअवसर पर

आदरांजलि

जमनादास इंजीनियर

दीपक इंजीनियरिंग

कारपोरेशन

जौहरी बाजार, जयपुर-३

(राजस्थान)

आत्म-निर्भरता के पथ पर मध्यप्रदेश के मजबूत कदम

अगले पांच वर्षों में हमारे प्रमुख लक्ष्य

- ☐ अनाज का उत्पादन 113 लाख टन से बढ़ाकर 158 लाख टन।
- ☐ सिंचाई का प्रतिशत 8.3 से बढ़ाकर 23 प्रतिशत।
- ☐ बिजली-उत्पादन-क्षमता 757.5 मेगावाट से बढ़ाकर 1060 मेगावाट करना।

साथ ही—

- प्रत्येक जिले में कम से कम दो उद्योग।
- पैंतीस प्रतिशत ग्रामीण जनता को बिजली की सुविधा।
- एक हजार से अधिक आबादी वाले गावों को सड़क से जोड़ना।
- ग्यारह वर्ष तक की आयु वाले सभी बालकों को शिक्षा सुविधा।
- प्रत्येक समस्यामूलक ग्राम में पीने के पानी की व्यवस्था भी हमारा लक्ष्य है।

एकता, सहयोग और श्रम ही सफलता का मूल मंत्र है

(सूचना तथा प्रकाशन मंचालनालय, मध्यप्रदेश बोपान द्वारा प्रसारित)

सू. प्र. स. ७६०.५७४-अ

जैसे सहस्र-विध आसनी से-पानी निकल जाता है, वैसे ही इन्द्रिय-वशवर्ती
का आयुष्य समाप्त हो जाता है।

—मुनि विद्यानन्द

Gram : 'JANHIT

Phone Shop { 35775
Resi { 34771

KISHORE COMPANY

CLOTH MERCHANTS AND COMMISSION AGENTS

M. T. Cloth Market

INDORE-2 (M. P.)

फोन ३३१६९

पाटोदी एंड कम्पनी

नरेन्द्र पाटोदी एंड कम्पनी

नविता ट्रेडिंग कम्पनी

१६५, एम टी क्लॉथ मार्केट

इन्दौर-४५२ ००२, मध्यप्रदेश

टीचर / अप्रैल १९७४

होटल शीशमहल

६१, सर हुकुमचन्द मार्ग, इन्दौर

उद्योग, उद्यम और उद्यान की नगरी इन्दौर में दर्शनीय स्थलों में सर हुकुमचन्द के भारत-प्रसिद्ध काच मन्दिर से लगा शीशमहल जो अपनी मगमरंमगीय राजशाही भव्यता एवं वैभव के लिए बेजोड़ है। अब होटल शीशमहल के रूप में अपनी सेवाओं के लिए ख्याति प्राप्त कर रहा है

- ❖ श्रेष्ठ निवास.
- ❖ शुद्ध साकाहारी भोजन
- ❖ प्रत्येक कमरे के साथ टेलीफोन सुविधा.
- ❖ मध्य सुसज्जित कान्फ्रेंस-हॉल.
- ❖ विवाहादि समस्त समारोहों के लिए विशाल सुन्दरतम प्रांगण .

मध्यप्रदेश में आधुनिक मशीनों द्वारा निर्मित

बुलबुल ब्रांड

एल्युमिनियम बर्तन एवं शीट्स

एल्युमिनियम भंगार की खरीदी प्रारंभ है
व्यापारिक पूछताछ आमंत्रित है

मित्तल उद्योग

१/२, शिवाजी नगर, इन्दौर-३

फोन : ७१३६

गंगाराम मोहनलाल मित्तल एन्ड संस का सहयोगी संस्थान

Grams : "SWADESHI"

Phone .	Controller	Off.	7381
	"	Resi	4287
	Prod Manager	Off.	7486
	"	Resi	6948
	Fact. Manager	Off.	7486
	"	Resi.	37320
	Sales Secretary	Off	6129
	Stores Purchase		6129
	Officer		
	General "	: Off	7687

The Swadeshi Cotton & Flour Mills Limited

7, Shilnath Camp (Mill Premises)

Post Box No. 211

INDORE-452 003 (M. P.)

(Authorised Controller The M P State Textile Corporation
Limited, Bhopal M P.)

Manufacturers of Coarse & Medium Cloth

OUR SPECIALITIES

Mazri—in 3 Colours and Black as well, used in Hill Stations

Grey Sheeting—Dhoti, Chaddars etc

Prints—Bandhni, Ladies Wear, in attractive designs.

Attractive Patta Designs commonly used in all.

Blanket—Dyed Blankets

Can be had from:—Mills own Retail Shops at various places.

**20% of our Products are Exported to various Countries
like Sudan, Canada, Australia & Newzeland etc.**

मध्यप्रदेश की यात्रा कीजिये

“ तीर्थ-यात्राओं की पावन भूमि ”

- सांची** : जहाँ भगवान् बुद्ध के प्रमुख शिष्य सारिपुत्र और महामोग्गल्लान के अवशेष स्थित हैं ।
- उज्जैन** : भगवान् महाकालेश्वर की नगरी, पृथ्वी के केन्द्र 'बारह ज्योतिर्लिंगों में से एक ।
- अमरकंटक** : पतित-पावनी नर्मदा का उद्गम स्थान ।
- चित्रकूट** : जहाँ भगवान् राम ने बनवास-अवधि का कुछ काल व्यतीत किया और गोस्वामी तुलसीदास को दर्शन दिये ।
- ओंकारमान्धाता** : पुण्यतोया नर्मदा के बीच ओम गिरिक पर अवस्थित बारह ज्योतिर्लिंगों में से एक ।
- महेश्वर** : आद्य शंकराचार्य की चरण-धूलि से पुनीता, महिष्मती की पुरातन नगरी ।

मध्यप्रदेश में तीर्थ-यात्रा एवं दृश्यावलोकन के और भी
अनेक दर्शनीय स्थल

(पर्यटन सचालयालय, मध्यप्रदेश द्वारा प्रसारित)

सू.प्र.सं. ७१९।७४-इ

समस्त शुभ कामनाओं के साथ

दूर लेख : 'मिल्स'

दूरमात्र : ६५५१, ६९३३,
७४५७, ६०८१

कपड़ा दुकान ३१४०८

कल्याणमल मिल्स

१५, शीलनाथ कैम्प,

इन्दौर (म. प्र.)

(सन् १९२३ से सतत कार्यरत मृती वस्त्रोद्योग)

(कस्टोडियन . एम पी स्टेट टेक्सटाइल कारपोरेशन लि., भोपाल)

उपभोक्ताओं को नियंत्रित कपड़े की सरलता से उपलब्धि हेतु

मिल द्वारा संचालित

रिटेल शॉप, एम. टी. क्लॉथ मार्केट, इन्दौर

समय . चिन्तामणि, कामधेनु

समय चिन्तामणि है, कामधेनु है, चाँछिल धन है। उससे कुछ भी माँगो पा जाओगे। समय श्रमानि में तपकर सुवर्ण बन जाता है, अबसर की सीपी से गर्म धारण कर मुक्ताफल हो जाता है, दुरधिगम समुद्र को भयकर रत्नराशि निकाल लाता है। तसार में जो कुछ किया गया है तथा किया जा सकता है, वह समय द्वारा ही सम्भव है।

—मुनि विद्यानन्द



ग्राम विनेश
फोन : ६३५



हरकचन्द फलोभर मिल्स
हरदोई रोड , सीतापुर (उ.प्र.)

श्री राजकृष्ण जैन चेरिटेबल ट्रस्ट द्वारा संचालित अहिंसा मन्दिर

अहिंसा मंदिर प्रकाशन १, दरियागंज, दिल्ली-११००६
के बहुमूल्य संकलनीय प्रकाशन

- १ समयसार (मुद्रणाधीन : आचार्य अमृतचन्द्रसूरि तथा जयसेनाचार्य की टीकाओं तथा स्व. लाला राजकृष्ण जैन की विशद भूमिका तथा अंग्रेजी भाषान्तर के साथ, एक बहुचर्चित, बहुपठित स्वाध्याय-कृति का पुनर्प्रकाशन)
- २ भगवान् महावीर (रमादेवी जैन) मूल्य ७५ पैसे
- ३ तन से लिपटी बेल (आनन्दप्रकाश जैन की पौराणिक प्रसंगों पर आधारित कहानियों का पठनीय संग्रह) सजिल्द मूल्य- पाच रुपये
- ४ पुराने घाट नई सीढ़िया (डा नेमिचन्द्र जैन ज्योतिषाचार्य की बहु-मूल्य कथाकृतियों का सकलन) सजिल्द मूल्य- पाच रुपये
- ५ हरवश कथा (आचार्य जिनसेन, रूपान्तर माईदयाल जैन) सजिल्द मूल्य ७-५० रुपये
- ६ युगवीर भारती (प जुगलकिशोर मुख्तार की कविताओं का सकलन) मूल्य- सजिल्द एक रुपया, अजिल्द- पचहत्तर पैसे
- ७ अध्यात्म-तरंगिणी (आचार्य सोमदेव, संस्कृत टीका-आचार्य गणधर कीर्ति, हिन्दी-टीका-डा पन्नालाल साहित्याचार्य) मूल्य- दो रुपये
- ८ भक्ति-मुच्छक (स्तोत्र, पाठ-पूजा इत्यादि का एक अपूर्व सकलन) मूल्य दो रु पचास पैसे

कृष्णादेवी राजकृष्ण जैन
अध्यक्षा

प्रेमचन्द्र जैन
सत्री

होटल शाकाहार

१, दरियागंज,
दिल्ली-११००६
दूरभाष-२७३५३७
तार-'अहिंसा'

आधुनिकतम साधन-सुविधाओं से
सज्जित भारामदेह निवास
एवं
शत प्रतिशत शाकाहारी भोजन

जैनेन्द्र सिद्धान्त कोश

- अध्ययन-मनन-तपोनिधि क्षुल्लक जिनैन्द्र वर्णी के अनेक वर्षीय निष्ठायुक्त अनवरत परिश्रम की अप्रतिम देन ,
- शब्दकोशों तथा विश्वकोशों की परम्परा में अपूर्व, अद्वितीय, अतिविशिष्ट, सर्वथा व्यवस्थित नितान्त वैज्ञानिक दृष्टिकोणयुक्त एवं निर्मम वस्तुपरक दृष्टिशैली का उदाहरण,
- चार खण्डों में, सुपर रायल अठपेजी आकार के लगभग ३००० पृष्ठों के इस महाकोश का भारतीय ज्ञानपीठ द्वारा प्रकाशन ज्ञानजगत् में एक स्मरणीय घटना गिनी-मानी जायेगी,
- इस कोश में जैन तत्त्वज्ञान, आचारशास्त्र, कर्मसिद्धान्त, भूगोल, ऐतिहासिक तथा पौराणिक व्यक्ति, राजपुरुष एवं राजवंश, आगमशास्त्र और शास्त्रकार, धर्म तथा दार्शनिक समुदाय आदि से सम्बन्धित—
- ६००० से अधिक शब्दों और २०००० से अधिक विषयों का इस प्रकार सांगोपांग विवेचन किया गया है कि संस्कृत, प्राकृत तथा अपभ्रंश भाषा में लिखित प्राचीन जैन वाङ्मय के समस्त मूल सन्दर्भ, उद्धरण एवं उनका हिन्दी अनुवाद सब एक साथ सामने आ जाये,
- फलतः यह कोश अनुसन्धाना विद्वानों मनीषियों, प्रवक्ताओं, लेखकों एवं स्वाध्याय-प्रेमियों तथा साधारण पाठकों तक के लिए एक यथार्थ एवं विशिष्ट सन्दर्भ-सागर ग्रन्थ बन उठा है,
- जहाँ एक ओर यह दार्शनिक-सैद्धांतिक और भौगोलिक विषयों की प्रामाणिक विस्तृत सामग्री प्रस्तुत करता है, विभिन्न विषयों की सम्पुष्टि के लिए नाना शास्त्रीय प्रमाण तथा यत्र-तत्र बिखरे विशाल शास्त्रीय ज्ञान का क्रमबद्ध सार एक स्थल पर संकलित कर लाता है,
- वहीं दूसरी ओर किसी भी कारण से उलझन में पड़े जिज्ञासु-साधक को प्रकाश एवं समता प्रदान करता है और दार्शनिक जगत् में फैले विभिन्न भ्रमन्तव्यों को एक सूत्र में पिरोकर एक अलण्ड सुविशाल समायोजित तत्व का दर्शन कराता है ।
- ३००० पृष्ठों के रूप में ज्ञान और शोध का, युग-युगों के चिन्तन और दर्शन का यथार्थ महासागर, तीन सौ से अधिक सारणियों एवं अनेक-अनेक मनोहारी चित्रों से सम्पन्न चारों खण्डों का मूल्य २१०६ मात्र, समय रहते अपनी प्रति प्राप्त कर लें ।

भारतीय ज्ञानपीठ, बी / ४५-४७ कॅवेंडिश प्लेस, नयी दिल्ली-११०००१

जहाँ महावीर ने जन्म लिया वहाँ बैशाली नहीं है, वह विशाल बैशाली हमारे हृदय में है। पावापुरी में सरोवर हमारा निर्मल मन है। सच्चा निर्वाणोत्सव हमें यहीं मनाना है, और महावीर के कामों को, उपदेशों को अपने तथा औरों के जीवन में उतारना है।

—मुनि विद्यानन्द



श्रमण जैन भजन प्रचारक संघ

देश के विख्यात कलाकारों के सुप्रसिद्ध कण्ठों से आठो याम गूजती रहने-वाली धुनों में तैयार चुने हुए पदों, भजनो और स्तोत्रों के

ग्रामोफोन रेकार्ड

अमृत झरे झुर-झुर आवे जिनवाणी, मेरे चारो शरण सहायी (६ मिनट)
 • सुन री सखी डक मेरी बात, मान कहा अब मधुकर मेरा (६ मिनट) • हमारी वीर हरो भवपीर, अब मोहे तार लेहु महावीर (१२ मि) • सिद्धारथ राजा दरबाजे बजत बधाई, बाबा मैं न काहू का कोई नहीं मेरा रे (१२ मि)
 • श्री महावीराष्टक स्तोत्रम् (१२ मि) • नमोकार मन्त्र, मंगल आरती आतमराम (१२ मि) • सकल ज्ञेय ज्ञायक तदपि (१२ मि) • जप जप आदि जिन, धर्म बिना कोई नहीं अपना (१२ मि) • भगवन्त भजन क्यों भूला रे, घट-घट जीवन-ज्योति जला दो (६ मि) • प्रभुतेरी महिमा किहि मुख गावें, रे मन भज-भज दीनदयाल (६ मि) • तुम से लागी लगन, धर्म और पावा तीर्थ (प्रवचन मुनिश्री विद्यानन्दजी) (१२ मि) • चदन मेरे गाव की माटी; प्रकट भए महावीर (१२ मि) • करी आरती बढमान की, मुझे महावीर भरोसो तेरो भारी (६ मि) • घरमी के धर्म सदा मन मे, जग मे प्रभु पूजा सुखदाई (६ मि.)
 • ओ जग के शान्तिदाता, अब मेरे समकित सावन आयो (१२ मि) • जगें है पुण्य मन्त्रों के दिगम्बर देव आयें (१२ मि) • जय भगल नित्य शुभ भगलम् सन्मति जिनपम् (१२ मि) • परम ज्योति कोठिई यरियशुभगाव (१२ मि.)
 • जैन शासन ध्वज गीत, कहा गया किधर गया सिद्धारथ (६ मि)
 • भगवान महावीर के जन्म पर बधाई गीत (६ मिनट)।

सभी रिकार्ड्स की स्पीड ४५ आर. पी. एम है।

(पी. एस. जैन एज्युकेशन, दिल्ली के सहयोग से प्रसारित)

प्राप्तिस्थान २९९२, काजीवाड़ा, दरियागंज, दिल्ली-६

*With compliments
from*



Ashoka Marketing Ltd.,

- CALCUTTA
 - DALMIANAGAR
 - VARANASI
 - PATNA
 - MADRAS
 - DELHI

EL EC T RA

(INDIA) PVT. LTD.,
WIRE & STAMPING Pzt. Ltd.
(JAIPUR) Pvt. Ltd.



Manufacturers of

**POWER [& DISTRIBUTION TRANSFORMERS
WIRE AND STAMPINGS
FOR]
TRANSFORMERS
ELECTRICAL FURNACES**



INDUSTRIAL AREA, PARTAPUR-250103 (Meerut)

**42, JHOTWARA INDUSTRIAL AREA
JAIPUR-302006**

स्वतंत्रता का स्थान

जैसे सूर्य के पीछे प्रकाश जाता है, बादलों के साथ-साथ विद्युत् स्फुरण होता है और जल के साथ भीतलता चली जाती है, वैसे ही स्वाधीनता के साथ सम्मति, संस्कृति, आत्मगौरव, शक्ति और सर्वगुण-सम्पन्नता के समूह चले आते हैं। शरीर में जो स्थान प्राणों का है, वही समार में स्वतंत्रता का है।

—मुनि विश्वानन्द



NEW MERCHANT SILK MILLS INDORE, M. P.

Manufacturers of :

Fancy Silk and Art Silk Fabrics

Palasia, Bombay-Agra Road,

Post Box No. 120, INDORE-1 (M. P.) INDIA

Phone : Mills 6547. Office 35381

Gram : R A J C O

OFFICE

123, M. T. Cloth Market, INDORE-2 (M.P.)

Regd. Office :

'SURYAKIRAN'

5th Floor,
19, Kasturba Gandhi
Marg, NEW DELHI-1.



Branches :

Kiran Spinning Mills,

THANA (Maharashtra)

**Bharat Commerce &
Industries Ltd.,**

RAJPURA (Punjab)

Sujata Textile Mills

NANJANGUD (Mysore)



*Agents for .
Madhya Pradesh*

**M/s. GAJANAND
GOPIKISHAN**

108, Jawahar Marg,
INDORE (M. P.)
Phone . 32586

Gram .

Phone :

'BHARAT' Birlagram Nagda 23 & 26

BHARAT

Staple Fibre Yarn

It will pay you to use superior and
popular quality

BHARAT STAPLE FIBRE YARN

*Manufactured in all counts of every
requirement*

20s, 30s, 2/30s, 2/40s, 2/60s, 2/80s,
Fancy, Dyed, Terene & other
Synthetic Yarns on Cones
as well as in Hanks

*For Further details
Please contact :*

**STAPLE FIBRE
YARN DIVISION**

**BHARAT COMMERCE &
INDUSTRIES LIMITED**

BIRLAGRAM, NAGDA
(W. RLY, M. P.)

मानवान् सर्वज्ञ हो जाता है। जिस विषय का स्पर्श करता है, वह उसे अपनी भाषा स्त्रय भाकर बुना देता है। दर्पण में जैसे बिम्ब दिखता है वैसे ही उसकी आत्मा में सब कुछ झलकने लगता है।

—मुनि विद्यामन्त्र

Phone : 204

M/s.

Phulchand Ramchand Sethi

Govt Contractor &
Order Suppliers

DIMAPUR (Nagaland)

Sister Concern

Show Room

BINOD FANCY Stores

Phone : 695

Mill

BINOD INDUSTRIES

Phone : 528

Phone : 231

M/s.

Chunnilal Kishanlal Sethi

General Merchants,

Commission Agents

DIMAPUR (Nagaland)

SISTER CONCERN :

Amar Industries

Phone : 375

Phone : 259



Nandlal Mangilal Jain

**General Marchants Commission
Agents & Order suppliers)**

DIMAPUR (Nagaland)

Phone : 442



Madanlal Sethi

**Govt. Contractors &
Order Suppliers**

DIMAPUR (Nagaland)

ज्ञान : प्रतिक्षण नूतन

ज्ञान की पिपासा कभी शान्त नहीं होती । ज्ञान प्रतिक्षण नूतन है, वह कभी जीर्ण या पुराना नहीं पड़ता । स्वाध्याय, चिन्तन, तप, समय, ब्रह्मचर्य आदि उपायों से ज्ञान-निधि को प्राप्त किया जाता है ।

—मुनि विद्यानन्द

Phone 233

RAI BAHADUR CHUNILAL & COMPANY

Dimapur (Nagaland)

Agents :

Assam Oil Co. Ltd

Stockists for :

**Sanitary Wares,
Tyres & Tubes**

Phone . 509

HIRALAL KANAYALAL SETHI & SONS

Manufacturers of

**Trunks, Buckets, Ridings,
Candles etc**

**General Merchants &
Commission Agents**

Dimapur (Nagaland)

Phone : 291 P P

DIMAPUR PROVISION STORES

**Wholesale Merchants &
Commission Agents**

Distributor :

**India Tobacco Co. Ltd.,
Dimapur (Nagaland)**

Phone : 205 & 513

MOTILAL DUNGARMAL

Deaiers in

- DUNLOP
- INDIA SUPER
- INCHEK
- COAT
- MANSFIELD
- PREMIER
- FIRESTONE

TYRES

अहिंसा का उदय

‘कृषि और ऋषि’ तथा ‘जिओ और जीने दो’ संस्कृति का यशोमान कृतयुग से लेकर आज के विज्ञान-युग तक होने लगा है। संस्कृति के बिना मनुष्य ‘मत्स्य’ न्याय से ऊपर कहाँ उठ पाता है ? अहिंसा का उदय धर्मण संस्कृति की भावधारा से हुआ है। ज्ञान मार्ग पर प्रेरणा के पाठ संस्कृति द्वारा लिखे हुए हैं। चिन्तन और ध्यान की गहराइयाँ संस्कृति के स्व-समय में ही पा सकते हैं। विश्व की सपूर्ण सपदाओं के प्रति असोह, अनासक्ति, संस्कृति से प्राप्त सम्यग्दृष्टि का परिणाम है।

—मुनि विद्वानन्द

तार इन्वेन्शन

फोन : ३४७८१, ३१९९१

राधाकिशन बालकिशन मुछाल

कमल कम्पनी

टेक्स्टाइल ट्रेडर्स

एम. टी. क्लाय मार्केट, इन्वीर-२



तार : क्लाय डिपो

फोन : २६२५८२

राधाकिशन बालकिशन मुछाल एण्ड कम्पनी

फ्टरा प्यारेलास, बांदनी चौक, बेहली

राष्ट्र का मूल धन : श्रेष्ठ मानव

राष्ट्र को कल-कारखानों से, कोलतार-खिपी हुई सड़कों से, गगनचुम्बी मकानों से, निर्माण-पथ पर अज्ञसर नहीं माना जा सकता। उसका मूलधन तो श्रेष्ठ मानव है। वह मानव जो सत्य, अहिंसा, अद्रोह, लाम-हानि में समदर्शी है, जो विषय के सुख-दुःख में सहभागी है। सबका प्यारा, सबसे न्यारा है। स्वरूप-अचरणनिष्ठ, जिससे संसार सुखमय हो, परलोक सुगम हो, मुक्ति-पथ प्रशस्त हो।

—मुनि विद्यानन्द

फोन दुकान ३४७६४; निवास ७८४८, ४४००

मे. रामदास रामलाल

(क्लाथ मर्चेन्ट्स)



एम.टी. क्लाय मार्केट, इन्दौर-२

तार पेशेस

फोन : ३४८७८

दी ना ना थ ए ण्ड क म्प नी

नरेन्द्रकुमार प्रकाशचन्द्र एण्ड कम्पनी

सरस्वती ट्रेडिंग कम्पनी

(क्लाथ मर्चेन्ट्स एण्ड कमीशन एजेन्ट्स)

८४, एम.टी. क्लाय मार्केट, इन्दौर-२

समय स्वद्वन्द्व आत्मा ही है

जीवन का सार समय है और समय का सार स्वसमय । जो समय का चिन्तन करने के लिये सामायिक मग्न रहता है वह स्वसमय को प्राप्त करता है । समय में स्थिति करना ही तो सामायिक है । समय ही समय की सहायता से समय में स्थित हो रहा है । ऐसा वह समय स्वद्वन्द्व आत्मा ही है ।

—मुनि विद्यानन्द



फोन

{ दुकान ३२४५३
निवास ३५६३९
ग्राम 'कपड़ा'

मे. रतनचंद कोठारी

मे. कोठारी एण्ड कम्पनी

मे. सुरेश एण्ड कम्पनी

१४२, एम टी कलाथ मार्केट, इन्दौर-२ (म प्र.)

फोन

{ दुकान ३१७०७
निवास ३४१४९

मोहनलाल रामचन्द्र आगार

कैलाशचन्द्र मोहनलाल आगार

(होलसेल कलाथ मार्केट्स एण्ड कमीशन एजेंट्स)

एम.टी. कलाथ मार्केट, इन्दौर-२

तीर्थकर / अप्रैल १९७४

श्रीमंत दानवीर सेठ सिताबराय लक्ष्मीचन्द्र जैन ट्रस्ट

बिदिशा (म. प्र.)

मुनिजी विद्यामन्वजी के पावन स्मरण के साथ वीतरागता के
सभी साधनों को हमारा बन्धन

२५००वें बीर-निर्वाण-महोत्सव पर ट्रस्ट की योजनाएं

० श्री महावीर सम्बसारण मन्दिर प्रतिष्ठा ० श्री नन्दीश्वरजी मन्दिर प्रतिष्ठा ० श्री महावीर भक्ति-कक्ष निर्माण ० श्री महावीर निर्वाण टावर निर्माण ० श्री महावीर मुद्रा जल प्याऊ निर्माण ० महाविद्यालय में जैनोलोंजी का पोस्ट ग्रेजुएट शिक्षण-प्रारंभ करना ० सभी शिक्षण संस्थाओं में विभिन्न प्रतियोगिताएं और सबनों का आयोजन ० श्री महावीर निर्वाण शोध-छात्रवृत्ति ० प्रकाशन एवं जैन रिकार्ड निर्माण ० प्रतिष्ठित अन्तर्राष्ट्रीय बौद्ध स्थली सांघी पर निर्वाण-स्मृति योजना ।

तख्तमल जैन
अध्यक्ष

नन्दिश्वर,
एडवोकेट
मंत्री

राजेश्वरकुमार जैन
एम. ए., एल. एल. बी.
अध्यक्ष, ट्रस्ट

लाला अजितप्रसाद जैन जौहरी

२९४३, कटरा खुशहालराय

दरीबाकलां, देहली-६

सात्विकता : जीवन का समतल

जो महान् होना चाहता है, दीर्घ जीवन की कामना करता है, कुछ कर दिखाने का संकल्प रखता है, उसे सात्विक होना ही होगा। सात्विकता जीवन का वह समतल है, जिस पर प्रयत्न के पक्षबल्लु जासानी से अंकित किये जा सकते हैं।

—मुनि विश्वानन्द

सांड कम्पनी

फोन { दुकान-37819
घर-36734

पेरामाउन्ट ट्रेडर्स

जेठमल बख्तावरमल एण्ड कम्पनी

दुकान-33163
घर-7713

ब्लैकेट ट्रेडिंग कम्पनी

एम. टी. क्लाय मार्केट, इन्दौर-२

फोन ३३३००

मे. राधाकिशन काशीराम

एम. टी. क्लाय मार्केट,

इन्दौर-२ (म. प्र.)

स्वयं चलकर बतायें

हम भगवान राम के अनुयायी हैं, इस्बाकुचंशी है, मनु के बंधावर हैं।
इन्हीं वंशों के अनुरूप हम चलते आये हैं, चल रहे हैं, चलते जाएँगे, और आगे
चलने के लिए देश को, दुनिया को सन्देश देते रहेंगे, स्वयं चलकर बतायेंगे।

—मुनि विद्यानन्द

फोन . ३२४१७

**मेसर्स रतनलाल नानूराम
सामरिया कम्पनी
प्रेम टेक्स्टाइल**

एम. टी. क्लाय मार्केट,

इन्दौर-२ (म.प्र.)

फोन शाप-३२६७३, रेसी-३६७९४

मेसर्स नवीनचंद एण्ड सन्स

अनिल टेक्स्टाइल एजेन्सी

मुद्याल भवन, एम. टी. क्लाय मार्केट,

इन्दौर-२ (म.प्र.)

On the auspicious Occasion
OF
2500th NIRVAN
OF
LORD MAHAVIR
AND
51st Birth Anniversary
of
SHRI 108 MUNI VIDYANANDJI MAHARAJ
We Pay our best homage

Hindustan Oxygen & Acetylene Company

Regd Office

28 New Rohatk Road,
NEW DELHI

Teleg Puregas, Delhi

Factory

'Oxygen House' G T. Road
Giom Border

P.O. Chikmbarpur (Ghaziabad)

Tele 212049

Mfrs of

OXYGEN GAS

(INDUSTRIAL & I. P. (Medical))

Purity : 99.8% — Pressure : 2000 lbs, PSI
AND

Announce the Manufacture of

DISSOLVED ACETYLENE GAS shortly

समय के साथ खेलनेवालों से समय भी खेलता है, किन्तु समय की धूप (जातप) के साथ लगी हुई छाया को देखकर जो प्रकाश का समय रहते उपयोग कर लेते हैं, उन्हें अंधकार घिरने पर बहुतित्व, अभाव और अपनी अस्तित्व-समाप्ति का भय नहीं रहता ।

—मुनि विद्यानन्द

फोन { बुकान- ३३९९१
घर- ३३९९२

सुरेशकुमार चांदमल

(स्टोन एण्ड सीमेण्ट मर्चेन्ट एण्ड कमीशन एजेंट)

स्नेहलतागंज, पत्थर गोदाम रोड

इन्दौर-३ (म. प्र.)

फोन . ३१०७१

नवयुग सीमेंट प्राउडक्ट्स

३, नयापुरा नं. १, मालगोदाम रोड

इन्दौर-३ (म. प्र.)

विश्वधर्म-प्रेरक, त्यागमूर्ति, चारित्र-शिरोमणि
धमण-संस्कृति के अध्येता

श्री १०८ मुनिराज विद्यानन्दजी महाराज

के
५१वें जन्म-दिवस पर हमारी

हा दि क शु भ का म ना एं

आप अपनी यात्रा-सम्बन्धी सभी प्रकार की
परेशानियों के लिए सम्पर्क करें—

बुरभाष २३९४

अश्वनि एगटरप्राइजेज

१६२, वेहली रोड, मेरठ कैंट (उ. प्र.)

समस्त प्रकार के बिजली के तार के निर्माता :

पैब (इण्डिया)

बी-११, इण्डस्ट्रियल एस्टेट, परतापुर (मेरठ)

जैन दर्शन का मुख्य विषय है विचार में अनेकान्त, आचार में अहिंसा,
बाणी में स्याद्वाद तथा प्रत्येक आत्मा का स्वतन्त्र अस्तित्व।

—मुनि विद्यानन्द

फोन : { दुकान-33243
घर-35895

सेठ हीरालाल घासीलाल काला

मल्हारगंज एवं संयोगितागंज,

इन्दौर (म. प्र.)

फोन { दुकान-३१७२८
घर-३४३२५

शाह फतेचन्द मूलचन्द पाटनी

बम्बई, अहमदाबाद व नागपुर की प्रमुख

मिलों के होलसेल्स

१६, एम. टी क्लाय मार्केट एवं फ्रीगंज बांडेड बेयर हाउस,

इन्दौर-२ (म.प्र.)

मे. फेशन फेब्रिक
बिन्नी लि.

अधिकृत रिटेल शॉप
सुभाष चौक, इन्दौर-२

मे. सुमति प्रकाश
सुशीलकुमार

कपड़े के व्यापारी एवं कमिशन एजेंट
१६, क्लॉथ मार्केट, इन्दौर-२

शरीर-मनुष्य, आचरण-मनुष्य

शरीर से मनुष्य होना अलग बात है और आचरण से मनुष्य होना अलग बात है। आज प्रायः शरीर-मनुष्य तो अति सख्या में हैं कि सरकार को उनके उदरपूरण के लिए विदेशों से अन्न-याचना करनी पड़ती है, परन्तु उनमें आचारवान् मनुष्य बहुत अल्प सख्या में हैं। जब आचारवान् अधिक होंगे, तब राष्ट्र सर्वतोमुखी उन्नति करेगा। गण-पूरकों ने कभी विजय प्राप्त नहीं की।

—मुनि विद्यानन्द

६३

फोन { बुकान ३१४३५
घर ३४८०१
३४०२८
तार 'व्यापार'

मे. रमेशचन्द्र मनोहरलाल बाहेती

मे. धनश्याम रांड कम्पनी



एम. टी. क्लॉथ मार्केट, इन्दौर-२ (म. प्र.)

चरित्र खेत, सद्धर्म बीज

भारत धर्मभूमि है। अनादि काल से यहाँ के धर्म-कृषक अपने चरित्र के खेत में धर्म के बीज बोते आये हैं। भारतीयों के चतुर्विध पुरुषार्थ में प्रथम पुरुषार्थ धर्म है। यहाँ धर्म को उत्कृष्ट मंगल, पवित्र आचाराग, न्याय का आधार, जीवन की गन्तव्य दिशा, आदरणीयता का प्रमुख अंग, चिन्तन का सर्वोच्च आधार, वरेण्य, स्वस्तिप्रद, कल्याणकृत तथा परम सम्मान्य माना है।

—मुनि विद्यानन्द

फोन . { दुकान ३३२६८
निवास ३१९४९

राधाकिशन भँवर

(घान एण्ड क्लाय मर्चेंट एण्ड कमीशन एजेंट)

एम.टी. क्लाय मार्केट, इन्दौर-२

फोन { दुकान ३३१०५
निवास ७५७४, ७५७३

नाम : LACHHMANCO

मे. सिधुराम लछमनदास

(बैंकर्स क्लॉथ मर्चेंट एण्ड कमीशन एजेंट)

सम्बन्धित फर्म्स

मे. खेमचन्द गणेशदास

मे. गणेशदास राजकुमार

मे. गणेशदास सिधुराम

एम.टी. क्लाय मार्केट, इन्दौर-२

विश्वधर्म-प्रवर्तक महान् आध्यात्मिक संत
मुनिश्री विद्यानन्दजी महाराज
के पावन चरणों में
शत-शत नमन



लखमीचन्द मुञ्जाल

म. तु. कलाथ मार्केट, इन्दौर सिटी (म. प्र.)



तार 'कलाथ'

फोन ३१४०५

तीर्थकर / अप्रैल १९७४

अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग

स्वाध्याय ज्ञानोपयोग का व्यवहार-मार्ग है और में शुद्ध, मुक्त परमात्मा हैं। आत्मस्वरूप हैं, वह ज्ञानोपयोग का निश्चय परिणाम है। जैसे हम ग्रन्थ के अक्षरों को अर्थरूप में परिणित कर उपयोगी बना लेते हैं वैसे ज्ञान से विश्व के समस्त पदार्थ अपने वास्तविक स्वभाव में प्रतीत होने लगते हैं। अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग अज्ञान के अन्धकार में नहीं डूबता क्योंकि ज्ञानोपयोगरूप सूर्य को जाग्रत रखता है।

—मुनि विद्यानन्द

फोन ३११५४

कपड़ा-विभाग ३४७४२

मे. गम्भीरमल गुलाबचन्द

बैंकर्स, क्लॉथ मचेन्ट्स एण्ड कमीशन एजेन्ट्स
८, हुकमचन्द मार्ग, इन्दौर-२, म प्र

फोन २७६४५९

पवनकुमार रण्ड कम्पनी

(ज्वेलर्स)

३२२, दरीबाकली, दिल्ली-६

HATE LEATHER, USE CANVAS

If you are Jain or from other community and hate leather but using leather-bound Account Books and Registers only due to its strength durability

We advise you
Use From Today Our
STRONG CANVAS BOUND

- ACCOUNT BOOKS AND REGISTERS
- COMPANY ACT SHOP ACT REGISTERS & FORMS
- FACTORY ACT, EXCISE ACT REGISTERS & FORMS
- LOOSE LEAF ACCOUNT BOOKS AND SHEETS
- SPECIAL ACCOUNT BOOKS AND REGISTERS CAN BE PREPARED AS PER YOUR REQUIREMENTS

Which are most
ATTRACTIVE – DURABLE – DEPENDABLE
in comparison to leather-bound Account Books

AVAILABLE AT
DHOOMIMAL VISHALCHAND
STATIONERS — PRINTERS — PAPER — MERCHANTS
23, DUJANA HOUSE, CHAWRI BAZAR
DELHI – 6

Gram 'DHOOMDHAM' *Phone* 263186

IN INDIA, ONLY MAKER OF
CANVAS BOUND ACCOUNT BOOKS & REGISTERS

जो चिन्तन के समुद्र पी जाते हैं, स्वाध्याय की सुधा का निरन्तर आस्वादन करते रहते हैं, संयम पर सुमेरु के समान अचल-स्थिर रहते हैं, वे ज्ञान-प्रसाद के अधिकारी होते हैं ।

—मुनि विद्यानन्द

राष्ट्र सन्त मुनि विद्यानन्दजी के इक्यावनवें पावन
जन्मोत्सव पर आओ हम शपथ लें—

घर-घर महावीर की कथा । अन्यथा सब व्यथा ही व्यथा ॥

—श्रद्धा से नतमस्तक—

श्री दिगम्बर जैन वीर पुस्तकालय

श्री महावीरजी-३२२ २२० (राजस्थान)

फोन १८८

ग्राम 'गिरधर'

गिरधर ग्लास वर्क्स

स्टेशन रोड, फीरोजाबाद (आगरा)

ग्राम 'सेखावत को.'

फोन दुकान-३६२००, निवास-३२३५७

मे. हरकचन्द रतनचन्द सेखावत

राजकुमार मिल्स, भण्डारी मिल्स के गादीपाट एंव प्रिन्टेड

कोटिंग के प्रमुख व्यापारी

१८५, एम.टी. क्लॉथ मार्केट, इन्दौर-२

ग्राम 'बालक'; फोन

आफिस-३४९, ३२०, निवास-३४९, गैरेज-३०१

मे. भगवानदास शोभालाल जैन

जमेली चौक,

सागर (मध्यप्रदेश)

‘तप मनुष्य को सभी क्षेत्रों में समृद्धि देता है और उसे मनुज बनाता है, परन्तु तप से रहित को पतन का मार्ग ही देखना पड़ता है । ‘तप’ की विलोम स्थिति ‘पत’ है जिसका अर्थ है पतन । अपने परिश्रम का परिणाम गुजा और मणि दोनों में यदि मिल सकता है, तो कौन बुद्धिमान मणि छोड़कर गुजा ग्रहण करना चाहेगा ?’

—मुनि बिद्यानन्द

फोन — ७४०९७

नेतराम एण्ड सन्स

उत्तम कर्नाबर किराये पर होने एब बेचने का एकमात्र विश्वसनीय
व्यापारिक सस्थान

छीपीटोला; आगरा-१ उ. प्र.



हीरालाल एण्ड कं.

डिस्पोजल गुड्स डीलर

छीपीटोला, आगरा-१, उ. प्र.

जो समय का मूल्य रखता है, समय उसका सम्मान करता है और जो समय खो देता है वह समय में खो जाता है।

—मुनि विद्यानन्द

फोन दुकान-३४०९७, निवास-५११८

भोजराज खेमचन्द भाटिया

क्लॉथ मर्चेन्ट्स एण्ड कमीशन एजेंट्स

१, मुख्याल भवन, एम टी क्लॉथ मार्केट, इन्दौर-२

फोन दुकान-३४२५८, निवास-६०२१

मे. गोधाराम छबीलदास

क्लॉथ मर्चेन्ट्स एण्ड कमीशन एजेंट्स

१३३, एम. टी. क्लॉथ मार्केट, इन्दौर-२ (म. प्र.)

फोन ऑफिस-३४८३६, निवास-३३०८३

मे. विनयकुमार एण्ड कम्पनी

सूत व कपड़े के व्यापारी

५२, एम. टी. क्लॉथ मार्केट, इन्दौर-२ (म. प्र.)

तार 'जीवन को.'

फोन ऑफिस-३४८३६, निवास-३३०८३

मे. नवलमल पुनमचन्द

क्लॉथ मर्चेन्ट्स एण्ड कमीशन एजेंट्स

५२, एम. टी. क्लॉथ मार्केट, इन्दौर-२ (म. प्र.)

हार्दिक शुभकामनाएँ

दि राजकुमार मिल्स लि., इन्दौर-३
(रिटेल शॉप मिल-प्रागण-प्रतिदिन ११ से ४)

अहिंसा, माता की गोद के समान समस्त प्राणियों को अमय प्रदान करने वाली है ।

—मुनि विद्यानन्द

Shri Mahavir Engineering Works

BARAUT (U. P.)

Phone 2558

Mahendra Kumar & Sons

Wholesale General Merchats

249, Valley Bazaar
MEERUT CITY (U P)

MOD OR TRADITIONAL
DESIGNS

The choice is

HUKAMCHAND FABRICS

(For Quality and Durability)

- POPLIN, DYED, PRINTED WASH & WEAR
- TERENE/COTTON SUITING & SHIRTINGS
- FULL VOILS, RUBIA VOILS,
 - DYED/PRINTED LAWN & CAMBRICS
 - CHECK SHIRTINGS & PATTAS

**The Hukamchand Mills Ltd.,
INDORE**

A LEADING TEXTILES MILL OF MADHYA PRADESH

मन, वचन और काय-संयम से ज्ञान का अकल्प्य दीपक जलता है।
इन तीनों को विवेची-संयम नहीं दे सकता, उसके बचल मन की जो
ज्ञान-दीपक को बुझाने का प्रयत्न करती रहती है। मद-असव का
ज्ञान द्वारा ही समर्थ है।

—मुनि विद्या

गोयल एग्रीकल्चरल इण्डस्ट्री

बिजरोल रोड

बड़ौत (उ. प्र.)

बड़ौत इण्डस्ट्रीज

दिल्ली रोड

बड़ौत (उत्तर प्रदेश)

